

حضرت علامہ مولانا

محمد علی اللہ خان درانی مجذوبی نقشبندی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

○ حالاتِ زندگی

○ ردِ قادیانیت

## حالات زندگی

**خاندانی پس منظر:** حضرت علامہ مولانا محمد حیدر اللہ خان نقشبندی حنفی درانی کے آباء و اجداد افغانستان سے ہجرت کر کے برصغیر تشریف لائے اور آپ کا تعلق وہاں کے حکمران احمد شاہ درانی ابدالی کے خاندان سے تھا۔ جس کے متعلق آپ اپنی کتاب میں تحریر فرماتے ہیں۔ ”میں حاکم اسلام شہنشاہ حنفی حضرت احمد شاہ درانیؒ کے خاندان سے ہوں۔“ برصغیر میں ان کا تعلق جہ پور کا تھا۔

**پیدائش:** مولانا درانی صاحب کے آباء اجداد کے متعلق تفصیل تو معلوم نہیں ہو سکی ہے، البتہ مولانا درانی صاحب کی پتی تحریر سے اتنا معلوم ہوا کہ آپ کے والد کا نام سیف اللہ خان اور دادا کا نام حضرت نواب مرزا خان درانی علیہ الرحمہ تھا۔ آپ اپنی کتاب میں بیان فرماتے ہیں۔ ”مؤلف رسالہ ہذا کے جد امجد حضرت نواب مرزا خان درانیؒ نے ایک سو دس برس کی عمر میں اخیر نکاح کیا جس سے تین فرزند متولد ہوئے اور کوئی اثر ہرم کا نہ تھا۔ (۱) عطاء اللہ خان مختار الدولہ (۲) صدیق اللہ خان (۳) سیف اللہ خان۔ پس مؤلف رسالہ حضرت نواب مرزا خانؒ کے تیسرے فرزند سیف اللہ خانؒ کے تبار کا فرزند ہے۔“ حضرت علامہ مولانا محمد حیدر اللہ خان کا من و دولت اور وصال معلوم نہ ہو سکتا تو ہم اتنا ضرور ہے کہ آپ ۳۰۲ھ (۱۸۸۸ء) سے قبل پیدا ہو گئے تھے، (نہ صرف یہ بلکہ یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ ۱۳۰۶ھ میں آپ کی عمر بیس سال سے زائد تھی۔ اس کی تفصیل آگے دی جاتی ہے) اس لئے کہ آپ پنجاب کے مشہور صاحبِ علم صوفی بزرگ حضرت شیخ غلام محی الدین قصوری دکنی (۱۲۰۲ھ تا ۱۲۷۰ھ / ۱۷۹۷ء تا ۱۸۵۵ء) کے خلیفہ حافظ مولانا غلام نبی دکنی (۱۳۳۴ھ تا ۱۳۰۶ھ / ۱۸۱۹ء تا ۱۸۸۸ء) کے شاگرد تھے۔

نہایت اہمیت تھے اور آپ کے پیروں میں شہ کائنات وصال ۱۳۰۶ھ ہے۔

علم ظاہری کی تکمیل مولانا درانی صاحب نے علم ظاہری اپنے پیروں میں حاصل کیا اور ابتدائی سلوک کی منزلیں طے کیں۔ آپ کے پیروں میں اپنے عزیزوں اور مخلصوں کی طرف کئے جانے والے خطوط آپ کے پیروں کرتے تھے۔ تاہم بعد میں اپنے فرزند زادے ثانی حضرت حافظ دوست محمد نسبی (۱۲۶۶ھ تا ۱۳۱۷ھ) اور (۱۸۵۰ء تا ۱۹۰۰ء) رحمہ اللہ صاحب کے پاس رہ کر نسبت مجددیہ کی تکمیل کی۔ اور ان کی طرف سے بھی ضروری روایات کی تحقیق اور خطوط لکھنے کا کام آپ کے پیروں ہی تھا۔ ثانی حضرت کے اکثر مکتوبات آپ کے تحریر کردہ ہیں۔ ثانی حضرت ان مکتوبات کے آخر میں اپنے دستخط فرمادیتے تھے اور بعض اوقات دستخط بھی نہیں کرتے تھے۔ ثانی حضرت حافظ دوست محمد نسبی رحمہ اللہ صاحب نے آپ کو اپنی خلافت سے بھی نوازا تھا۔ آپ اپنے پیروں میں مرشد سے بے انتہا محبت فرماتے تھے اپنے پیروں میں مرشد کے وصال پر آپ نے جو تار تار جھانے وصال کے سلسلے میں ایہات کئے ہیں اس سے آپ کی اپنے پیروں میں مرشد سے دلی وابستگی کا اندازہ ہوتا ہے اور یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کو شاعری کا صرف ذوق ہی نہیں تھا بلکہ خود شاعری بھی فرماتے تھے۔ زمین میں ان کی بیت کے چند اشعار جو کہ فارسی میں ہیں، اردو ترجمے کے ساتھ پیش کئے جاتے ہیں۔

فلکا! بس کن اتریں گردش پیوودہ خاکل  
ماہ سیمیں مرا خاک نمودی خاکل  
(اے آسمان! یہ اچھل کر گردش بند کر، میرے اور زمین کے درمیان تو نے خاک جانی کر دی)  
آہ صد آہ زین صدمہ کہ بر جان رسیدہ  
بی گل نہ بہ بلبل بر جان شدہ نکل  
(آہ صد آہ! اس صدمہ پر جو میری روح کو پہنچے، کسی بلبل کو بھی چوس کے فراق پر نہ پہنچا ہوگا)

بدلی حضرت اللہ بروقی پاکست غیر تو نیست معتمد زمر از خویش و قابل  
(حضرت اللہ اپنی موت پاکست میری مدد کجے میرے خویش قابل میں کوئی بھی آپ کے غیر میں مدد نہیں)  
ہاتف از غیب ندا دو گو صاحب دل ہائے قیوم زماں ز دنیا راصل  
(جب میں نے سب وفات کے بارے میں غور کیا تو ہاتف نے غیب سے آواز دی کہ اے صاحب دل کہہ "ہائے قیوم زماں ز دنیا راصل")  
تار منجہ نے وصال کے سلسلے میں یہ اشعار بھی آپ کی ہیں۔

ہیبتا شد عالم ویران چنا نور شد ز زمین و زمان  
(افسوس! دنیا ویران ہو گئی، زمین و زمان بے نور ہو گئے)  
بد پشتم لعل رساں کامں بسیار شدہ زادہ عامل  
(وہ کامل اور پشتم لعل رساں تھے ان کے فیض سے کئی زادہ اور عالم باطن بن گئے)  
چہ کسم آکوں کہ شد واصل صدمہ کردہ عالم فاضل  
(کیا کروں کہ اب وہ وصال پا گئے جنہوں نے سینکڑوں عالم و فاضل بنائے تھے)  
چراں پر سیدم از عقل نہاں سن رحلت غوث و قطب زماں  
(جب میں نے عقل نہاں سے غوث و قطب زماں کے سن رحلت کے بارے میں پوچھا)  
چہ ہزار افسوس و تالہ و فقاں ہو واصل بذات اللہ صفت آن  
(اس نے ہزار افسوس و تالہ و فقاں کہا "ہو واصل بذات اللہ")  
راقم الحروف کو مولانا درانی کی سیرت کے گناہ گوشوں کی تلاش کے سلسلے میں ان کے خانوادے کے ایک بزرگ کا مکتوب بھی ملے جس میں یہ لکھا تھا کہ "مولانا حیدر اللہ خان درانی کو ایک مرتبہ آپ کے پیروں میں مرشد اور سید حضرت علامہ مولانا فقیر اللہ صاحب دہلی رحمہ اللہ



نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ذمہ علم ظاہر کی خدمت لگائی ہے، اس پر اپنی توجہ مرکوز رکھو۔ چنانچہ آپ ریہ مت حیدر آباد دکن تشریف لے گئے علمی دنیا میں نام پایا، کتب تصنیف کیں اور اہم عہدہ پایا (عہدہ کے بارے میں غم نہ ہو سکا)۔

**مسند افتاء:** آپ فتویٰ نویسی بھی کرتے تھے آپ کے پیر و مرشد کے محبوب خلیفہ حضرت مولانا محمد حسن خاں بکھوری کو اپنے پیر و مرشد کی طرف سے ملنے والے وظیفے یا شیخ عبدالقادر جیلانی شینا اللہ کے سلسلے میں جب اعتراضات کا سامنا کرنا پڑا تو مولانا محمد حسن خان صاحب نے ان اعتراضات کے جواب کیلئے مولانا درانی صاحب کی طرف ایک استفتاء بھیجا۔ مولانا درانی صاحب نے اس وظیفے یا شیخ عبدالقادر جیلانی شینا اللہ کو عقلی اور فنی دلائل سے ثابت کیا اور اس کے باوجود نے کا فتویٰ دیا۔ اس فتویٰ کو ”فتویٰ جولا“ یا شیخ عبدالقادر جیلانی شینا اللہ کے نام سے ۱۳۳۶ھ میں ”انجمن نعمانیہ ہند لاہور“ نے ہندوستان کے سربراہ آوردہ صائمہ احناف کی تصدیقات کیساتھ شائع کیا۔ استفتاء اور اس کا جواب ملاحظہ ہو۔

استفتاء:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ پڑھنا یا شیخ عبدالقادر جیلانی شینا اللہ کا شرک ہے یا جائز؟ اور اگر شرک ہے تو جو شخص اُس کو جائز رکھتے ہو یا پڑھتے ہو اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟ اور اگر نماز درست ہے تو جو نماز اس کے پیچھے پڑھی ہو اس کا اعادہ چاہیے یا نہیں؟ بینوا توجروا

جواب:

اس وظیفہ کا پڑھنا جائز اور معمولات بعض مشائخ جیلانیہ (قادر یہ) سے ہے۔

چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”انتباه فی سلاسل اولیاء اللہ“ میں فرمایا ہے۔ کہ بعض اصحاب طریقہ قادریہ یا شیش راہیہ کے حصول مطالبہ میں طور ختم میکنند کہ اوس دو رکعت نماز بعد از ازل یکصد و یازدہ بار کلمہ تجید و یکصد و یازدہ بار شینا اللہ یا شیخ عبدالقادر جیلانی اتنی۔ اور جو شخص اس کو پڑھتا ہو اس کے پیچھے نماز درست۔ اور بعض جو اس کے پڑھنے کو شرک و کفر کہتے ہیں آیت ایاک نعبد و ایاک نستعین اور والدین تدعون من دون اللہ۔ الایہ اور لاتدع من دون اللہ۔ الایہ و حدیث اذا سالت فاسئل اللہ و اذا استعنت فاستعن باللہ سے اس کے عدم جواز کا استدلال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگرچہ آیات والدین تدعون من دون اللہ۔ الایہ و لاتدع من دون اللہ۔ الایہ کافروں کے حق میں آئی ہیں کہ بتوں کو ندا کرتے تھے، لیکن اصول کا قاعدہ ہے کہ اللفظ للخصوص والعبارة للعموم۔ یہ اس صورت میں ہے کہ حضرت شیخ کو وسیلہ سمجھتے ہو بلکہ ہر استقلال حاضر و ناظر و متصرف وہ جنت روا سمجھے کہ صریح کفر و شرک ہے اور اگر وسیلہ و مظہر عون الہی جانتا ہو، جائز و روا ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمہ اللہ نے زیر آیت ایاک نعبد و ایاک نستعین تحریر فرمایا ہے۔ کہ استغاثت از غیر یہ جیکہ اعتماد بر آن غیر باشد و اور مظہر عون الہی ندانہ حرام است و اگر استغاثت محض بجانب حق است و اور ایسے از مظہر ہر دانستہ و نظریہ رکضات اسباب و حکمت و اوقالی در آن نمودہ بغیر استغاثت ظاہری نماید و اور از عرفان خواہر بود و در شرع نیز جائز و رواست و انبیاء و اولیاء میں نور استغاثت بغیر کرد و اندوہ حقیقت میں نوع استغاثت بغیر نیست بلکہ استغاثت بحضرت حق است اتنی۔ توسل و استغاثت بار و ارح اولیاء سیرت سلف و خلف صالحین سے ہے۔ چنانچہ جذب القلوب میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔ ان ابی شیبہ ہند صحیح آوردہ است کہ در زمان عمر رضی اللہ عنہ قتلے افتادہ تھے



بقیر شریف نبوی آمد و گفت یا رسول اللہ اس مسیق لامتک فانہم قدہلکوا آنحضرت  
ﷺ در خواب آمد و فرمود برو و عمر رضی اللہ عنہما دست دو کہ ہمارا خواب شد و ان الجا میگویہ کہ بعد پند  
رسول اللہ ﷺ در آدم و یکد وقتہ ہر من گذشتہ بود بقیر شریف است و ہمہ گفتہ انما ضلک  
یا رسول اللہ و خواب رفتہ بغیر خدا و دیدم ﷺ را غیبی ہر دست من را دیکھے را ہمہ در خواب خورم  
چون بیدار شدم نصف دیگر در دست من باقی بود۔ صاحب مواہب نے لکھا ہے کہ مکہ معظمہ میں  
میرے اہیاد ہوا کہ اطہاء اس کے علاج سے عاجز آئے میں نے آنحضرت ﷺ سے  
استعانت کی آرام ہو گیا۔ اور لکھا ہے کہ میں زیارت سے چکر کر مگر چاہتا تھا کہ میری خادمہ کو جن  
سے آسیب پہنچا میں نے استشفاع بجناب رسالت پناہ ﷺ کیا آرام ہو گیا۔ شیخ محدث دہلوی  
نے شرح مشکوٰۃ کے باب زیارت قبور میں لکھا ہے۔ حجۃ الاسلام امام محمد غزالی گفتہ ہر کس استمداد  
کردہ شود نبوی روحیات استمداد کردہ میشود بعد از وفات و یکے از مشائخ عظام گفتہ است دیدم  
چہار کس را از مشائخ کہ تصرف میکند و قبور خود مانند تصرفیائے ایشان در حیات خود یا بیشتر شیخ  
معروف کرخی و شیخ عبدالقادر جیلانی و دو کس دیگر را از اولیاء شمرہ مقصود حضرت نیست انچہ خود دیدہ  
و یافتہ است گفتہ سیدی احمد بن رزوق از اہل علم فقہاء و مشائخ دیار مغرب است گفتہ کہ روزی  
شیخ ابوالعباس حضری از من پرسید کہ امدادی اقویست یا امدامیت من گفتم قوی میگویہ امدادی قوی  
تر است و من میگویم امدامیت قوی تر است پس شیخ گفت نغم زیرا کہ دے در بساط حق است  
و در حضرت اوست و نقل درین معنی ازین طائفہ بیشتر از آنست کہ حصرا حصا کردہ شود و یافتہ  
شود در کتاب و سنت و اقوال سلف صالح کہ متانی و مخالف باشند و رد کنندین را اقلی۔ اور اسی طرح  
کی کتاب الجہاد میں لکھا ہے چہ بخوار بند ایشان باستمداد و بالادکہ این فرقہ منکر اند آزا انچہ ما لہم  
از ان اثبست کہ داعی بقتال فقیرانی اللہ دعا میکند خدا را و طلب میکند حاجت خود را از جناب عزت

و انما کے دست و توسل میکند بروحانیت این بندہ مقرب و کرم دروگاہ عزت دے و میگویہ  
خداوند امیر است این بندہ تو کہ دست آورد اور بطف و رمی کہ بوی داری بر آورد و گردان حاجت  
ہمرا کہ تو معطلی کہ بچی پاندا میکند این بندہ مکرم و مقرب را کہ اے بندہ خدا اے ولی وے شفاعت  
کن مراد بخواد از خدا کہ بدہد مسئل و مصلوب مرا و قضا کند حاجت مرا پس معطل و معمول  
پروردگار است تعالی و تقدس و نیست این بندہ در میان گرویدہ و نیست قادر و فاعل و متصرف  
در وجود و مگر حق سبحانہ و اویہ خدا فانی و ہا تک اند و فعل الہی و قدرت و صوت وے و نیست  
ایشان را فعل و قدرت و تصرف تا کنون کہ در قبور اند و نہ در آں پہنجام کہ زندہ بودند و نہ تیارا  
معنی کہ در لہد او استمداد و ذکر کردیم موجب شرک و توجہ بر سوائے حق یا شد چنانچہ مکرر زعم میکند  
پس بیدار منع کردہ شود توسل و طلب دعا از صالحان و دوستان خدا و حالت حیات نیز و این ممنوع  
نیست بلکہ مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است در دین اقلی۔ تفسیر عزیزی میں سورہ  
الشکوٰۃ کی تفسیر میں لکھا ہے بعضے از خواص اولیاء اللہ را کہ لہ جارح جمیل و ارشاد ربی نوع خود گرد  
ایند و اندرین حالت ہم (یعنی در حالت موت) تصرف در دنیا دارہ و استغراق انہما بجمہت کمال  
و محنت تذکرک انہما مانع توجہ باین سمت نمیکرد و اوہ بسیار تفصیل کمالات باطنی از انہما سے نمایند  
و ارباب حاجت حل مشکلات خود را از انہما سے طلبند و سے پابند اتھی۔ غلام ازین اورا بہ ثورہ  
میں بھی اس قسم کے اعمد ہیں کہ جو یا شیخ عبدالقادر جیلانی شبہاً اللہ سے مشابہ ہیں۔  
پہنانچہ حصین میں آیا ہے۔ وان اراد عوناً فلیقل یا عباد اللہ اعینونی یا عباد اللہ  
اعینونی یا عباد اللہ اعینونی یعنی اور جو چہ مدد کی امر میں چہ پیے کہ کہے اے بندہ خدا  
کے مدد کرو میری اے بندہ خدا کے مدد کرو میری۔ اے بندہ خدا کے مدد کرو میری۔ اور دوسری جگہ  
حصین میں آیا ہے۔ ومن کانت لہ ضرورۃ فلیتوضا فیحسن وضوہ و یصنی



رکعتین ثم يدعوا اللهم اني اسئلك واتوجه اليك ببيك محمد بن  
الرحمة بامحمد اني اتوجه بك الي ربي في حاجتي هذه فنقصي لي اللهم  
فشفعه لي يعني جس کو ہوسے کوئی ضرورت پس وضو کرے اور اچھا وضو کرے اور پڑھے  
دو رکعتیں نفل کی پھر دعا کرے یہ یا اللہ تحقیق میں مانگتا ہوں تجھ سے حاجت اپنی اور متوجہ  
ہو کہ ہوں طرف تیرے ساتھ وسیع نبی ﷺ تیرے کے کہ حضرت محمد ﷺ نبی رحمت ہیں  
یا حضرت محمد ﷺ تحقیق میں متوجہ ہوں ہوں ساتھ وسیع تیرے کے طرف پروردگار اپنے کے بیچ  
اس حاجت اپنی کے تاکہ وہاں حاجت واسطے میرے یا اللہ پس شفاعت قبول کران کی  
میرے حق میں۔ ظاہر ہے کہ ان بردواروں میں ندا اور استدعا امو ہو رہی ہیں جو اعتراض  
بانشیخ الہ پر وارد ہوتے ہیں یعنی ان اعمال پر بھی وارد ہوتے ہیں لیکن اگر ان کی جواز عدم  
جواز کا استثناء کیا جائے تو یقین ہے کہ جوازی کا ثبوت دیا جائے گا پس اسی قیاس سے اگر بانشیخ  
الہ کی بھی عدم شرک و جواز کا ثبوت دیا جائے تو کیا مضائقہ۔ اور قطع نظر ازیں کہ ندا و استدعا  
معمول و ماثور ثابت ہوتی ہے لیکن ثقات سے جو معلوم ہوا وہ یہ ہے کہ اس وظیفہ میں ندا اور  
استدعا سے کچھ تعلق نہیں بلکہ مطلقاً ان الفاظ میں بوزن اللہ تعالیٰ تاثیر ہے۔ اور اگر کسی حاجت  
کے واسطے پڑھا جاتا ہے تو جملہ تاثیر ہوتی ہے، بشرطیکہ کسی کا دل شخص سے پوچھا ہو اور  
بلا اجازت کا لیکن اس وظیفہ کے پڑھنے میں امید تاثر نہیں۔ پس اس صورت میں اور اداوارو  
پر مواظبت اولیٰ واجب ہے۔ فقلنا واللہ اعلم وحکمہ احکم۔

کتاب

فقیر حقیر محمد حیدر اللہ علیہ

جلال پوری

## تصانیف

آپ کی تاریخ پیدائش وصال کی طرح آپ کی سیرت کا یہ پہلو بھی گوشہ گندی  
میں ہی رہا، ہم پھر بھی آپ کتاب کی معلومات ہو سکی ہے، جس کا ذکر آپ نے اپنی کتاب  
میں فرمایا ہے۔

۱۔ شرح متن صلیب: قواعد نحو کے اصول پر مشتمل کتاب "متن صلیب" کی شرح  
تحریر فرمائی ہے جس کا حالہ اپنی اس کتاب میں کئی مقامات پر دیا ہے۔

## ردہ قادیانیت

۱۔ درۃ الدرائی علی ردۃ القادیانی: مرز نظام احمد دہلوی کو علم تصوف  
میں درک کا بھی دعویٰ تھا اور اس کے جھوٹے دعویٰ کی بنیاد بھی بقول اس کے کشف الہام پر  
تھی اور اس نے اپنے دعویٰ کے ثبوت میں مشہور فہم کی عبارات کو توڑ مروڑ کر پیش کیا۔ علامہ  
درانی رحمہ اللہ نے اپنی اس کتاب میں امام عبدالوہاب شمرانی رحمہ اللہ ابن عربی حضرت مجدد  
الف ثانی اور شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ کی کتب و عبارات سے مرزا کے دعویٰ تصوف کی بھرپور  
تکذیب کی اور ان کا برصوفیہ کی عبارات سے مرزا کے دعویٰ اہم موبہت کو جھوٹا ثابت کیا۔  
اس کتاب کی دیگر خصوصیات میں سے یہ ہے کہ

۱۔ اس میں کثرت سے حضور خاتم النبیین ﷺ کے معجزات اور صحابہ کرام و اولیائے عظام  
کی کرامتیں بیان کی گئی ہیں۔ مثلاً حضور اکرم ﷺ کی معراج جسمانی، آپ کا عموم غیبیہ پر مطلع  
ہونا اور صحابہ کو مطلع فرمانا، مردوں کو زندہ کرنا، ابوزین کریمین کو زندہ فرمانا، بعد از وصال روضہ  
النور سے اذان کی آواز کا آنا، جسم اطہر کا بے سایہ ہونا، حیات شہداء و اولیاء، بعد از شہادت  
کام اور کرامات قوت اعظم۔

۲۔ اس کتاب میں حضرت علی بن مریم علیہ السلام کی صحیحیت، ان کا رفع و نزول، الواسطہ



عمر آسمان پر آپ کے قیام و مقام پر قرب قیامت میں آپ کے نزول و وصال اور مرزا قاسم کا روح رسول اللہ ﷺ میں ہونے سے متعلق تفصیلی مباحث موجود ہیں۔

۳۔۔۔ زریعت بن برشلہ و سیّی اللہ ﷺ روح اللہ کا تفصیلی واقعہ، صحابہ کرام سے ان کی ملاقات اور اس واقعہ سے طوالت عمر سیّی اللہ ﷺ پر استدلال۔

۴۔۔۔ حضور سیدنا غوث الاعظم رحمہ اللہ کے پوتے شیخ جمال اللہ رحمہ اللہ کے لئے سیدنا غوث الاعظم کی دعا و طوالت عمر کا تذکرہ اور یہ بھی کہ وہ حضور غوث الاعظم کا سلام سیّی اللہ ﷺ کو بعد از نزول پہنچائیں گے۔

۵۔۔۔ اس کتاب میں آپ نے مسئلہ کذاب و اسوئسی وغیرہ کے ساتھ ساتھ مرزا قاسم احمد قادیانی حمدان بن قمرط اور محمد بن عبد الوہاب نجدی کا بھی جھوٹے مدعیان نبوت میں ذکر فرمایا ہے اور محمد بن عبد الوہاب نجدی کے عقائد کا خلاصہ کارڈ بیغ بھی فرمایا ہے۔

آج مکررین ختم نبوت کا تعاقب کرتے ہوئے لوگ مرزا قاسم احمد قادیانی کا تو بھر پور رد کرتے ہیں مگر محمد بن عبد الوہاب نجدی کے دعویٰ نبوت اور عقائد کا خلاصہ کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔ آپ کی یہ تحقیقی کتاب مبلغین ختم نبوت کو دعوت فکر دیتی ہے کہ وہ مرزا قاسم احمد قادیانی کے ساتھ شیخ نجدی محمد بن عبد الوہاب کے دعویٰ حجت پر بھی غور کریں۔ (اس کتاب میں تفصیلات کے لئے کتاب "تاریخ نجد و حجاز" از مفتی عبدالقویم بن ابراہیم رحمہ اللہ دیکھیں)

۶۔۔۔ برصغیر پاک و ہند میں دعویٰ ایمان کرنے والے چند علماء نے دعویٰ کیا کہ حضور ﷺ کا مثیل ممکن ہے۔ علامہ ذوالی علیہ الرحمہ نے اس دعویٰ کا بھرپور رد فرماتے ہوئے حضور ﷺ کا بے مثل و بے مثال ہونا ثابت فرمایا اور دو مقامات پر اس شعر سے بھی استدلال فرمایا۔

مثل النبی محمد قد امتنع من قال یا لامکان صار مکھولاً

یعنی محمد ﷺ کی مثال یہ مثیل متنع یعنی محال ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔

آخر میں میں یہی کہوں گا کہ رد قادیانیت میں لکھی جانے والی کتب میں یہ مایہ ناز تصنیفات نمایاں اہمیت کی حامل ہے، بالخصوص تصوف کے حوالے سے اس کے مباحث اور مرزا قاسم بیغ اور ختم النبیین محمد ﷺ کا والہانہ تذکرہ اس کتاب کی اہمیت کو اور بڑھا دیتے ہیں۔

حضرت علامہ مولانا انوار اللہ صاحب مصنف "افادۃ القلوب" جو مشاہیر علمائے ریاست حیدرآباد دکن ہیں انہوں نے بھی اس کتاب کی تصدیق فرمائی۔ حضرت پیر مہر علی شام صاحب چشتی گولڑوی نے اپنی کتاب "سیف چشتیانی" میں اس کتاب کا حوالہ بھی دیا ہے۔

اس کتاب کا پہلا ایڈیشن ۱۳۸۸ھ بمطابق ۱۹۷۰ء میں میرٹھ (یو پی) ہندوستان سے شائع ہوا تھا اس کے بعد دہری تحقیق کے مطابق اس کا دوسرا ایڈیشن شائع نہیں ہوا۔ مجدد اللہ تعالیٰ تقریباً ایک سو چھ سال کے بعد اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس کتاب کی دوبارہ اشاعت کی توفیق رفیق عطا فرمائی۔ فللہ الحمد والمصلیٰ۔ اس کتاب میں جہاں "المیزان النہری لمشرعانی" کا حوالہ دیا گیا ہے اس کو اصل کتاب سے نقل کیا گیا ہے۔

**وصال:** جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے کہ حضرت علامہ مولانا محمد میدار اند خان درانی رحمہ اللہ کے سن پیدائش اور وصال معلوم نہ ہو سکے، تاہم یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ نے کم از کم پینتیس سال کی عمر پائی ہوگی۔ اس لئے کہ اپنے مرشد گرامی کی طرف سے خطوط کی ذمہ داری اور اپنے مرشد گرامی کے وصال پر (یعنی ۱۳۰۶ھ، ۱۸۸۸ء میں) آپ کے ہاتھ لکھی قطععات بصورت قاری ایات اس بات کا پتہ دے رہے ہیں کہ مرشد کے وصال کے وقت آپ بچے نہیں تھے کہ علوماً بچوں کے ذمہ خطوط لکھنے کی ذمہ داری نہیں لگائی جاتی اور نہ ہی بچے کسی کے وصال پر ایسے تاریخی ایات کہہ سکتے ہیں، لہذا کہہ پڑے گا کہ آپ کی عمر اس وقت کم از کم

تیس یا پانیس سال ہوگی۔ اور اس کتاب کی تحریر کا سال، دراصل امت کا سال ایک ہی ہے (یعنی ۱۳۱۸ھ) اس کا ثبوت اس کتاب میں موجود اس عبارت سے لگایا جاسکتا ہے۔ "پس

آنحضرت ﷺ کی اس پیشین گوئی کی صداقت نے جو تیرہ سو اٹھارہ برس قبل آنحضرت ﷺ کی زبان غیب ترجمان سے ظاہر ہوئی۔ ہمیں کی اس عالمگیر طاعون کے قہاری عقدے حل کر دیئے جو اس میں موقوف ہیں اور یہ ایک ایسی لاعلاج طاعون ہے جس کے لئے قادیانی صاحب کا مرہم عیسائی ملتکی نہیں ہو سکتا۔ لہذا یہ بہنا بھی غلط نہ ہوگا کہ اس کتاب کی تحریر کے وقت آپ کی عمر کم و بیش بیس یا پچیس سال کی تھی۔

رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی عَلَیْهِ رَحْمَةً وَاسِعَةً

# رِیَاقُ الدِّلَانِ عَلٰی رَدِّ الْقَاتِلَانِ

(تصحیف: 1901 / 1318ھ)

تصحیف لطیف

حضرت علامہ مولانا محمد سیّد اللہ خان دہلوی  
مجددی نقشبندی حنفی رحمۃ اللہ علیہ



## فہرست درجہ الذرائع

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
4	توبہ: قادیانی کا سرگرمی و محمد ابن عبدالوہاب نجدی۔	1
12	مقدمہ اول: براہین احمدیہ کی وجہ تالیف۔	2
13	مقدمہ دوم: حقیقت الہام۔ توفی کے معنی خود قادیانی کی رائی۔	3
35	مقدمہ سوم: قادیانی کے الہامات۔	4
42	مقدمہ چہارم: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عمر۔	5
59	مقدمہ پنجم: خدا کی عہد میں ہرگز تکلف نہیں ہو سکتا، اس کا بیان۔	6
64	مقدمہ ششم: علوم مصطفیٰ ﷺ و رجال معبود کا ذکر مرقہ وہابیہ، فرقہ قادیانی و نیچر یہ تیسرا بیان۔	7
110	مقدمہ ہفتم: اولیاء اللہ سے عد طلب کرنا، شفاعت کا ثبوت، حیات الانبیاء، ایک ولی اللہ کا بنانا و آسمان پر اس کا کتب الہیہ اللہ کے اختیارات۔	8
154	قادیانی کا دعویٰ اول: طریق اول: حضور ﷺ کے جسم مبارک کا سایہ نہ تھا، صحابہ معراج جسمانی کے تھک تھے ورنہ کیا اور اسراء کے معالی، شہداء اور ملوہ کے ابدان قبر میں بوسیدہ نہیں ہوتے۔	9
198	طریق دوم: توفی کے لغوی معانی لغویہ کی فہرست، متونیک کا معنی، اللہ اور اس کا استعمال، نزول عیسیٰ علیہ السلامات قیامت میں سے ہے و نزول عیسیٰ علیہ السلام بر ملا و زوقائی کی بحث، سیدہ امانت مہدی اور عیسیٰ علیہ السلام کی امارت میں مطابقت، وضع جزئیہ کے متعلق بحث، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مدفن عریہ حبیب ہے و زیت بن برشلہ و دنیال اور عیسیٰ کے حلیہ میں فرق قادیانی کا کہنا اور یہ نہ جاننے سے خاکہ دہنا۔	10
268	طریق سوم: حضور ﷺ آخری نبی ہیں، حدیث لاوی بعدی، اصل ہے حدیث لاوی بعدی، احمد، چٹائی، محمد بن الدین ابن عربی کا قول۔	11

## فہرست ذوق الدلّانی

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
12	طریق چہارم: غلت کے معنی، ایمان سپا اور دنیال میں تفریق، حضور غوث اعظم علیہ السلام کے ہوتے شیخ جمال اللہ... حضرت خضر کی حیات کا ثبوت۔	281
13	قادیانی کا دعویٰ دوم: ہمیں معذور جو آنے والا ہے وہ اصلی جیسی کا مثل یعنی غلام احمد قادیانی ہے۔	300
14	کاف تشبیہ کے استعمالات، ہمارے حضور ﷺ اپنی ذات، صفات اور رسالت میں لاشریک ہیں، حدیث علماء ائمہ مفسرین ہے۔	305
15	قادیانی کا طریق اول: حمان بن قریطہ، محمد خراسانی، ابو یونس اسلمانی، حدیث لاسمندی الاثنی عشریہ ہے۔	320
16	طریق دوم: مکاشفات اکابر اولیاء۔	324
17	طریق سوم: قادیانی دنیال معبود کے بعد آیا، دنیال خراسانی کے ملک سے آئے گا، لہذا جال اسم علم ہے نہ کہ اسم جنس۔	326
18	طریق چہارم: استناد بقول حضرت محمد زکریاؑ کافی۔	329
19	طریق پنجم: عیسیٰ علیہ السلام کے نزول سے مراد نزل ہرودی ہے۔	332
20	طریق ششم: رمضان میں شوق و کیف۔	336
21	طریق ہفتم: قرآنی نکات و معارف۔	336
22	غلام مقام قادیانی۔	342
23	مہجرات انبیاء علیہم السلام، حق انور، معراج جسمانی۔	350
24	تقریر جمیل مولانا نور اللہ قادری مہر آبادی۔	385

## ذوق الدلّانی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی

یہ فطرتی قانون ہے کہ ہر شخص کو اس کی فطرتی حقیقت اور جہلی استعداد کے مقتضاء کے مطابق جذبات و ارادات میں مدد پہنچانے سے نا سید اپنی ذہنی کبھی نکل نہیں سکتی۔

شیطان نے مہلت مانگی اور اس کو عطا کی گئی اور اسی فطرتی لطیفیت اور جذبات کی بدولت ہے کہ میلہ کذاب نے ہمارے نبی الہیاء محمد مصطفیٰ ﷺ کے بالمولہ اور بالمتابعد نبوت کا دعویٰ کیا اور لاکھوں اس کے اٹھتی ہو گئے۔ اور ۱۸۷۳ء میں حمان بن قریطہ نے اپنے کو کلمۃ اللہ الموعود اور مہدی اور امام منتظر ہونا بتایا اور دعویٰ کیا کہ اسی کی نسبت حضرت رسالت نے بشارت لکھی ہے اور اسی میں لکھ حضرت مسیح انتقام ہرودی کو آیا ہے۔ چنانچہ ہزاروں جگہ لاکھوں اس کے مطیع بن گئے۔ حتیٰ کہ وہ اپنے تابعین کے ساتھ مصر اور شام پر قبضہ ہو کر ایک سلطنت کا ملک بن گیا اور بالآخر اس نے کعبۃ اللہ کو تاراج کیا اور ضابطہ جو ہر قوم کے ہاتھوں مارا گیا اور مہدی سوا ان ایک وسیع سلطنت کا مالک اسی فطرتی جذبہ کی بدولت ہو گیا جس کے مقابلہ حاس میں مصری فوج کو کس قدر شکست کا سامنا ہوا اور اسی کے لگ بھگ

۱۰ جنس خیر و شر کا قاض ہر شخص کی خواہش کی فطرت اور استعداد کا مقتضی ہے۔ جیسے آفتاب کی ضیا تو ہر جگہ پڑے اور دعویٰ پر پڑتی ہے لیکن یہ ان کی اپنی ہی استعداد کا مظہر ہے کہ اس ضیا کے افادہ سے جو سراسر حق ہے کچھ ان کو غیبی نہ ملتا ہے اور کچھ ان کو ملے والا دعویٰ سیاسی بدن کا استناد کرتا ہے۔ ۱۳

۲۰ دیکھو دنیالی جلد ۲۹۱ میں جس نے ۱۸۷۳ء میں کوفہ کے اطراف میں خروج کیا اور حیات میں اللہ کی خلافت کے لئے میں ہر ذریعہ سے اس نے کعبۃ اللہ پر حملہ کیا اور کعبہ سے دروازہ کھولا کر اسے کیا آخر ضابطہ جو ہر شخص کے ہاتھ سے ہمارا گیا۔ چیمبر سی (۸۶) میں لکھا اس شخص کو فخر کا غم رہا اور انہوں نے قرآن کی تحریف اور تاویلات جدید کرتی شروع کر دیں۔ آم



محمد بن عبد الوہاب نجدی کا فطرتی جذبہ تھا کہ وہ ہی ایک نجدی دین مانی کفر اور مرسل من اللہ ہے کہ جس کے اتہاع کے سوا جملہ مشرک ہیں۔ اور اس نے اپنے مریدین کے ساتھ نشوونما پاتر  
 ۱۔ مؤرخ منظر ان جغرافیہ عربیہ مشہور مصری تیسری جلد مصریہ رفاہ یک باظر مدست الاسن میں لکھتا ہے کہ محمد بن  
 عبد الوہاب کے متعلق تمام عرب میں اور مصری اخصوس میں میں یہ قصہ مشہور ہے کہ ایک شخص غریب الخال سمیان نامی  
 جو چرامقان نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص اس کے ہاں سے جدا ہو کر زمین میں پھیل گیا ہے اور جو  
 اس کے سامنے آتا ہے اس کو بوجہ دیتا ہے۔ یہ خواب اس نے مہاجرین کے سامنے بیان کیا جو ایسے خوابوں کی قیہ  
 جانتے تھے۔ انہوں نے اس خواب کی پیغمبری کی اس کا ایک ناکا ایسا پیدا ہو گا جو بڑی طاقت اور دولت پائے گا۔  
 ۲۔ خفا کا اس خواب کا تحقق لہیان کے پائے محمد بن عبد الوہاب کے وجود سے آگیا جو اللہ میں ملوثہ ہوا اور بعد از  
 ہزار و شالی عوامی شرفوت ہو گیا لہذا اس نے چھاپوے (۱۶۹۰) میں کی عربی اور ہندو نامی نے شیخ محمد سلیمان  
 گردوی شریعی اور شیخ محمد حیات سے سند شریعی در دستہ سے علم حاصل کیا۔ لیکن یہ پرویز رنگ اپنے خود فرست سے کہ  
 کرتے تھے کہ یہ (محمد بن عبد الوہاب) فطرتی ہو کا اور بلا ہر اس کا عقل بھی ہی قسم کا تھا کہ اس کو میل نہ اب اور اسود  
 غلی اور طلحہ اسدی وغیرہ کے حالات کا مطالعہ کیا کرتے جنہوں نے اس کے قس نبوت کا دعویٰ کیا۔ اور حدی کی قدرت  
 ہے کہ اس کو پورے طور سے کسی علم و فن میں دستگی نہ ہوئی اور ہی واسطے علماء وقت کی رد و قدح نے اس کو جواب  
 دینے کی قدرت نہ لی۔ جبکہ ۱۳۳۳ھ میں اس نے علم و حدیث طہرہ سے متاثرہ کر چاہا۔ منظر ان لکھتا ہے کہ یہ شخص  
 بوجہ اپنے والد کے خواب کے لوگوں کی نظر میں محترم۔ ہوا اور اپنے عقائد کے ٹکڑے کر کے سے اول اس نے اپنے کو  
 قریش اور بنی ہاشم کی نس سے ہونا ظاہر کیا اور کہ اس کا نام بھی رسول اللہ ﷺ کے اسم مبارک کی مثل تھا ہے  
 گویا آنحضرت ﷺ کے اسم نام ہونے کا شرف رکھتا ہے۔ پھر اس نے چند صوفی عقائد کو عرب کے کثافت قرآن  
 کریم کی اشاعت واجب ہے نہ ان فروعیات کی جو اس سے مستفاد ہیں اور محمد ﷺ اگرچہ ہند کے رسول اور دوست  
 ہیں لیکن ان کی مدد اور تقسیم نہ کرنا ان کی نفس کیلئے کدھج و تقسیم صرف خدا کے قدیم کے لئے شایع ہے لہذا کسی غیر کی  
 مدد اور تقسیم من قبیل مشرک ہے اور چونکہ لوگوں کا یہ شرک کرنا بدعتی کو پسند نہ آجند اس نے مجھے اپنی طرف  
 سے بھیجا ہے تاکہ میں ان کو سیدھے راستے کی طرف راہ نمائی کروں پس جو کوئی مجھے قبول کر لے گا وہ درستوں میں  
 سے ہے اور جو کوئی میرا حق نہ لے گا وہ عذاب کا مستحق ہے (اس کا نقل) شہید واجب ہے۔

ایک فوج کثیر کے ساتھ خاص خانہ کعبہ میں خون ریزی کی اور آل واصحاب کے قتل کو  
 پھر مدبر مصر و ن لکھتا ہے کہ یہ عقیدہ محمد بن عبد الوہاب نے پہلے پہل پوشیدہ پوشیدہ ظاہر کیا اور  
 چند لوگ اس کے ملحد ہونے اور پھر ملک شام کی طرف چلا گیا لیکن وہاں اس کی کچھ نہن آئی اور فرکار تین برس  
 کے بعد بااعرب کی طرف واپس آیا اور مدینہ منورہ میں ۱۲۰۰ھ میں گیا لیکن وہاں کے علماء نے اس وقت اس کی  
 خوب فحش کی۔ مآخر وہاں میں نجد کے اعراف بدوی لوگوں میں اس کا فہم اثر کر گیا اور اسی انعام میں آپ شخص  
 ان سوسو کی چھ سو (۱۲۰۰ھ) میں ۱۲۰۰ھ میں نجد کا ایک مشہور جزیرہ تھا اور جس کے عرب کے کی قتل اس  
 کے خاندانی مرید اور طلحہ تھا اس نے پی ایک علی آزارہ کے لائی تھے اس کی حکومت عائد نہ صورت ریاست کسی  
 طرح سے ہر اس نے اس مشہور خوب کے حافظ سے کہنے لگا محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان کا جادو ہیں نہ سنے  
 گا اور اس کے مذہب کی تائید سے اس کا دلی ارادہ اور اس کے لگوں نے محمد بن عبد الوہاب کا مذہب قبول کر لیا اور  
 اس کے سارے مرید بانی بھی اس کے ساتھ ہوئے اور اس نے مذہب وہابیہ کو اس قدر تقویت دی کہ اعراف  
 و اکناف کی عرب اور بدوی سب کے سب اس کی مطیع ہو گئے تھے کہ ایک دیست کی صورت نمایاں ہو گئی اور محمد  
 بن عبد الوہاب ان کا امام قرار دیا اور ان سے خود اس کے لشکر کا سپہ سالار مقرر ہوا اور مدینہ مدینہ انہوں نے اپنی  
 دار سلطنت مصلحین کا اور روز وقت ایک لاکھ تین ہزار کی فوج کا قائد و مرشد کے اپنے ملک و دولت کی توسیع میں  
 حاوی ہو۔ مگر حیات نے ولایتی اور دواپنے سادوں میں کامیاب کامی نہ ہو۔ حتی کہ بن سعود کا بیٹا عبدالمزید  
 (م ۱۲۱۸ھ) اس کا جانشین ہوا جو کہ شجاعت اور جہت میں اپنے باپ سے بڑھ کر تھا اور محمد بن  
 عبد الوہاب کے اعتقاد اور قواعد کے مطابق دین و دنیا بیاہرہ و شمشیر شریا کر دی۔ پس جبکہ عرب کے کسی قبیہ کو  
 اپنے مطیع نہ پاتا تو اس کی ایک کوس کی تلخی کے لئے بھیجتا تاکہ اس کے عقائد کے مطابق تلخی دے دے اور قرآن  
 کو نہ لے۔ پس اگر وہ اس کا اعتقاد قبول کر لیتا تو اس کا امن و سلامت درند اس کی حق وانی و انکیز کر اس کے قوم و مال  
 و مویشی حالت کر دیتا لیکن چونکہ وہ عورتوں کا معزش نہیں کرنا تھا اور مطیع قبیلوں سے ہر قسم کے امور اور فتوہ میں  
 سے عشر لیکر چنانچہ رفتہ رفتہ وہم کی کہ وقت خرامہ اور خرفاں اور صوبہ اور مطیع اور بغداد کے اطراف و اکناف  
 تک نہیں گئی حتی کہ عبدالمزید بن سعود کے مرنے سے بعد تاریخ ۱۲۱۸ھ میں ۱۲۱۸ھ میں عبدالمزید (م ۱۲۰۰ھ)  
 ۲۰۰ھ) ایک لشکر کثیر کے ساتھ کعبہ پر حملہ کر دیا اور اس خانہ کعبہ میں فوج ریزی کی جس کی شن بختی







جس کی اوت میں ایسے اشخاص اپنی کامرانی کو موقوف سمجھے لیکن تعجب اس میں ہے کہ ہری حضرت مرزا غلام احمد صاحب قادیانی جو درحقیقت اسی فرقہ نجدیہ کے ممتاز بھلاتے ہیں کیوں انہوں نے اپنے اسلاف کا وہ طریقہ دعوت اختیار کیا جو تاریخی شہادت کے ملاحظہ سے قابل نفرت اور مطمئن اور مشتبہ دیکھا جاتا ہے لیکن افسوس کہ وہ بھی بتکھائے فطرت مجبور رہے اور بتوں حضرت روم نے

نے کہ ہر دم لغو آرائی کند فی الحقیقت از دم نائی کند

اپنے نائی چناب حکیم مولوی نور الدین صاحب بحیروی جو ایک مشہور غیر مقلد ہیں اور چناب مولوی محمد حسین صاحب بلاوی کی تائید سے اُمت محمدیہ کے خفاء اور دیگر اہم کو اپنی اور ان کے نظریہ تبدیل سے انتھک لڑ چکے ہیں اور یہ فرقہ زور پکڑ گیا مگر خدا تعالیٰ کی عظیم قدرت ہے کہ اس فرقہ کا داعیہ ہندو پنجاب میں مقیم ہو گیا۔ گو خدا کے غضب نے اس ملک میں عبور کیا۔ چنانچہ پنجاب میں اس مذہب کی اشاعت مولوی عبد الغزالی کے وجود سے ہوئی۔ جو اسی مذہب کی بدولت غزالی سے بہت رسائی کے ساتھ لگا گیا اور اونا صورت درویش صاحب کے لئے دلی ایک بڑے فکشنل کی صحبت میں بدامنامہ فرکارواں سے بھی اس کو کمانہ پڑا اور حضرت انور صاحب کے فتووں اور سرمدوں سے ذکر کرامت سر میں جا گزریں ہوا اور وہایت کا بیج پڑا۔ نہایت اسی وقت کی طرف اشارہ ہے جو قادیانی صاحب نے از قلم اوہم کے صفحہ ۳۱۸ میں اپنی اہل تفسیر کے اثبات میں نقل کیا کہ عبد الغزالی کو ایک دفعہ الہام ہوا کہ رب ادخلنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق اور اس سے مراد اس کے اصلی معنی نہ تھے بلکہ یہ مراد تھی کہ مولوی صاحب کو بہتان و ریاست کا کل سے پنجاب کے ملک میں بڑی مصلحت رہا یہ آئیں اور یہی مولوی غزالی ہیں جن کا ایک کشفی قول قادیانی صاحب نے اپنے دعویٰ کی صداقت کے لئے "از قلم اوہم" کی جد جانی میں نقل کیا ہے جس پنجاب میں اس وقت تک جس قدر وہابی مولوی ہیں وہ سب اسی غزالی مولوی کے متبع اور مقلد ہیں اور ہم کو ان کے فروعی اعتقادات میں موقع پر نقل کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ وہ اس قدر مشہور و معروف ہیں کہ دعوت اور بچے بھی اس سے ناواقف نہیں اور خدا اکبر کو ہر سے دوستوں کو ان کے شر سے بچائے اور مسیح اور یحییٰ کے نفی۔ ستیجہ قمر کے۔ امین یا رب العالمین۔ مؤلف

طرف رجوع کرنے کے لئے دعوت دی۔ گو یہ بھی دو ملائکہ تھے جن کے پروں پر ہاتھ رکھ کر وہ بصورت مسیح موعود آسمانوں سے اترے اور انبیاء مبہم اسم کی طرح اپنے کو ملہم اور موعود بنی رہائی قرار دے کر ہاؤز بلند پکارا تھے کہ "وہ خدا کی طرف سے نور اتر رہا ہے سو تم اگر مومن ہو تو انکار مت کرو۔" (ابراہیم ص ۵۰۲) اور لکھا کہ "میرے پاس خدا کی گواہی ہے یعنی خداوند تعالیٰ کا اسرار غیبیہ پر مطلع فرمانا اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں بتلانا اور مختلف زبانوں میں الہام دینا اور معارف اور حقائق الہیہ سے اطلاع بخشا جس کو قبول کرنا ایمانداروں کا فرض ہے۔" (ابراہیم ص ۵۰۶) اور خدا نے مجھے کہا ہے کہ "تو مجھ سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں ہے۔" (ابراہیم ص ۵۰۸) یعنی اس کا منکر خدا کی توحید کا منکر ہے۔ (نیل لسن اللہ، الصمد) اور آیت مبشرا ہر رسول بانہی من بعدی اسمہ احمد میں بحر و احمد جو اپنے اندر حقیقت پیروی رکھتا ہے وہ اسی (غلام احمد قادیانی) سے متعلق ہے۔ اور آیت لھو المذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق درحقیقت اسی مسیح ابن مریم (قادیانی) کے زہر سے متعلق ہے۔ (از قلم اوہم ص ۶۱۷-۶۱۸) اور جیسے کہ مسیح ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے چودہ سو (۱۳۰۰) برس کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد آئے اسی طرح یہ (قادیانی) محمد ﷺ کے بعد جو کہ مثیل موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ چودہویں صدی کے سر پر مثیل موسیٰ ابن مریم ہو کر اس اُمت کے مصلح لوگوں کی اصلاح کے لئے آئے جن کو حق تعالیٰ نے یہودی مظہر اکبر ان کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ اور انجام آیتہ کے صفحہ ۲۱ میں نہایت جلی قلم سے اُمت محمدیہ ﷺ کے علماء کو بایں الفاظ ندا کی کہ "اے ہد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے۔ کب وہ وقت آئے گا کہ تم یہودیہ نہ خصلت کو چھوڑو گے۔ اے ظالم مولویو! تم پر افسوس کہ تم نے جس بے ایمانی کا بیالہ پیا وہی عوام کا لالچہ کو بھی پایا۔" اور مخالفین علماء اور شیوخ کی ایک فہرست بھی اس کے اخیر میں دی جن کو مہلبہ اور مہاشہ کی دعوت بھی دی جو ہندو پنجاب



میں خفاء کے مقتدا ہیں اور ازلۃ الاولیٰ میں ایک قصیدہ پیش لکھا۔

چوں کافر از ستم ہر بعد مسک را غیور بی خدا ہر ش کرد ہدم  
ایک مضم کہ حسب بشارت آدم بیسی گنجاست کو بہد یا بہرم  
والہد بچو کشتی نوہم ز کردگار ہے دولت آنکہ دور ہاند ز لکرم

اور ایسا ہی عسلی ابن مریم علی نبیہ وسلم کے معجزات احیاء اموات اور اخبار مقیبات کی تفصیل کے علاوہ دیگر انبیاء کرام کی توہین بھی کی حتیٰ کہ حضرت خاتم النبیین محمد مصطفیٰ ﷺ کو تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مثل کہا اور اپنے کو کل انبیاء اولیاء العزم میں شامل ہونا بیان کیا۔ (زکریا ۱۰۵)

پس انہیں وجہ سے غالباً ان کے مؤید اول جناب مولوی محمد حسین صاحب بالوئی اور ان کے اتباع و اشباع نے قادیانی صاحب سے یلحدگی اختیار کر لی اور بجائے متفقہانے فلما جاء ہم ماعرفوا کفروا بہ کہتے ما انکروا کفروا بہ کے مستحق ہو گئے اور انہوں نے نہ فقط اسی انکار پر کفایت کی بلکہ یہاں تک نوبت پہنچی کہ گورنمنٹ کے مجسٹریٹ نے از روئے دفعہ (۱۰۷) مجموعہ ضابطہ فوجداری بتاریخ ۲۵ فروری ۱۸۹۵ء دونوں سے چٹکے دیے۔

ان بزرگوں کے رسائل جوابی کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چونکہ اصول غیر مقلدی میں از یک دیگر جدا نہ تھے اور ان کے رسائل بھی نیک مبنی پر نہ لکھے گئے لہذا ان کے رد و قدح اور تحریرات جوابی نے الطغیان فساد اور تہذیب اسلام میں کوئی مفید نتیجہ نہ بخشا۔ ہاں سچ تو ہے کہ

ع  
گورگرفت مگر نہ دود۔ لیکن  
ع  
نہ ہر نہ دود گورگرفت۔

ہاں میں نے حسبہ قد محض اس فتنہ و فساد مٹانے کے بجائے جس کی مشن شمال و جنوب کی اہم کو باہم کی طرح اپنے زہریلے اثر سے مسموم کر رہی ہے بخوف حدیث انبیاہم تن حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر قادیانی صاحب کے جملہ دعویٰ کا رد ایسے طریق احسن پر لکھا کہ جس سے ساری اصول غیر مقلدی تاہر عنکبوت کی طرح درہم و برہم ہو گئے اور جن کے قول نے سے مجھ پر اپنے خدا اور رسول اکرم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی روحی زندگی کی خوشنودی اور رضا منکشف ہو گئی اور بخت بھائی

ع ومن فی باب الکربیم الفصح

میری کوشش نے فتوحات رہائی کے دروازے کھول دیے اور میری دوڑ نے گورنمنٹ کو پھونکا۔ اور میں اگرچہ بذات خود بالکل عدیم الغرضت اور کم استطاعت تھے لیکن روح القدس کی تائید ساتھ ساتھ رہی۔

حکمت محض است رابطہ جہان آفرین خاص کند بندہ مصلحت عام را  
اور چونکہ میں حامی اسلام شہنشاہ یعنی حضرت احمد شاہ و زانی باب برہ کے خاندان سے ہوں اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس کتاب کا نام "درۃ الدرائی علی ردۃ القادیانی" رکھا جائے اور اس کو چند مقدمات اور دو دعووں پر منقسم کیا جائے جو کہ قادیانی صاحب کے طیران کے لئے بھڑکے دو چٹاچ و درگ و دیشہ کے ہیں۔



## مقدمہ اول

(برائے احمدیہ کی وجہ تالیف اور قادیانی صاحب کے نظریاتی جذبہ میں)

پہلا کام جو قادیانی صاحب کے وجود سے نمایاں ہوا وہ ان کا ایک نظریاتی جذبہ ہے جو ہنود کے فرقہ آریہ یعنی دیانندہ سرسوتی کے ہاتھوں اور لکھنؤ کے مسلمانوں (کمرچان) کے مقابلہ ۱۸۸۵ء تا ۱۸۹۷ء میں ظاہر ہوا۔ یعنی ان کے رد میں انہوں نے ایک کتاب بنام براہین احمدیہ لکھی۔ اور اگرچہ اس کتاب کی دو جلدوں میں نفس الہام اور کتاب اللہ کے الہامی ہونے کے ثبوت میں انہوں نے اپنی طرف سے کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا۔ لیکن بمقتضائے

ج۔ ہرچہ غیر عقلی علت شود

انہوں نے بالآخر ترمیم اور تفسیر دینی کو ترجیح دینا اور غیر مذہب طور سے مخاطب کرنے میں سبقت کی اور ان غیر عقلمندانہ زبان و قلم سے جو جو اسلام کے ہائی مہانی یعنی خدا اور خدا کے کلام اور انبیاء کرام علیہم السلام کی توحید ہوتی وہ اس سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہے کہ دیانندہ سرسوتی کے ہاتھ لکھ کر ام پشاور کی "خط احمدیہ" ایک کتاب اس کے جواب میں لکھی جس میں وید اور قرآن کا مقابلہ اور دیا نند اور نبی الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کا مقابلہ نہایت ہی زبوں صورت میں دکھایا گیا اور اس نے ہر نہ گفتنی بات جن کو کوئی رزائل سے رذیل بھی زبان پر نہیں لاسکتا انہیات امومنین علیہا السلام کی نسبت برملا افترا کہیں جن کے پڑھنے اور سننے سے مردہ صد سالہ بھی جوش غیرت سے چونک اٹھے اور جس کا نور ایمان اگرچہ ہزار ہا تارکیوں اور پردوں میں چھپا ہوا ہو بھی تو ایک بار نمودار میں آجائے مگر گھوٹائے

ج۔ اے باوصیائیں ہم آوروئے نشت

ان کو کیا کہنا چاہیے اس کا وہاں بجز قادیانی صاحب کی گردن کے کس پر سکتا ہے؟ لیکن جائے افسوس تو یہ ہے کہ قادیانی صاحب نے ایسی تصنیف اور ایسی دعوت کے وقت قرآن کریم کی تعلیم کو ملحوظ نہ رکھ کر جو ارشاد فرمایا ہے۔ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فِسْهُوا اللَّهُ

اعدوا بغیر علم، (قرآن کریم) کہ اسے ایمان والا جو محمد ﷺ پر ایمان لائے ہو تم ان لوگوں کو کالی مست و دو غیر اللہ کو پکارتے ہیں تاکہ وہ نادانی سے خود اللہ کو کالی نہ دیں۔ اور خود رسول کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ قد ثبت فی الصحیح ان رسول اللہ ﷺ قال عللوا من سب والدیہ قالوا یا رسول اللہ وکیف یسب الرجل والدیہ قال یسب ابا الرجل فیسب اباه ویسب امہ فیسب امہ (مسلمین) یعنی مردہ شخص ملعون ہے جو دوسروں کے ماں باپ کو کالی دینے سے اپنے باپ کو کالی دلائے۔

## مقدمہ دوم

(حقیقت الہام اور احمدیہ کشف و تدبیر کے بیان میں)

مقررہ دینی صاحب نے برائے احمدیہ کی تصنیف کے وقت قرآن کریم کے الہامی ہونے کے اثبات پر ہی کفایت نہ کی بلکہ الہام کو مرادف وحی قرار دے کر اپنے کو الہامی الہام متعدد صورتوں کے ساتھ مورد وحی ہونا قرار دیا جن کے ساتھ جبریل علیہ السلام کا نزول نبی ﷺ پر ہوتا رہا۔ (انجیل ۲۳) بلکہ توحش لہرام کے متعدد صفحات میں اس سے بھی ترقی کر کے لکھ دیا کہ "جبریل بھی اپنے ہیذ کو ارشاد روشن غیر سے جدا نہیں ہوا"۔ حالانکہ جبریل کا متعدد صورتوں میں زمین پر ارتقا قرآن وحدیث دونوں سے منصوص ومنبسط ہے۔ اور اس سے بھی ترقی

یاد رکھو مذہبی کی پہلی حدیث جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یفعل علی فبع مبی الجہد یعنی جبریل نے رسول اللہ کو دینے کے لئے کراہیا نہ چھوڑا کہ میں اللہ پیوستہ ہوں گے اور اس وقت پوری صرف ہوئی اور خود اللہ کا ظہور میں صاف انداز میں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ والدی نفسی بیدہ فو تدومون علی ما تکتلون عندی ولی الذکر لیسوا بحتکم الصلاۃ علی فوشکم ولی طرفکم ولكن باحفظہ ساعدہ وساعدہ ثلاث مرات فاعلموا ان لا حول الا باللہ جبریل علی تماری حالت اگر وہی ہی ہو کہ میرے حضور میں رتقی ہے تو خدا کے تمہارے پیچھے اور تمہارے راستوں میں تمہارے ساتھ کریں لیکن اللہ کا حول اور تقویت میں وہ نہیں۔ موات



کر کے جبریل کی حقیقت بیان کی کہ "خدا اور بندہ کی محبت کے زور واد سے جو تیسری چیز پیدا ہوتی ہے اسی کا نام روح القدس ہے اور وہی روح امین ہے اور اسی کا نام شدید القوی ہے اور اسی کا نام ذوالقنی العلی ہے اور اسی کا نام برائے مارائے ہے۔ اور جبریل نور آفتاب کی طرح ہر ایک انسان پر اس کے حسب استعداد اپنا اثر ڈالتا ہے اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو جی کہ جو عین پر بھی جبریل کا اثر فی الواقع ہے اور جس سے کوئی فتنہ اور پرلے درجے کا بدکار بھی باہر نہیں نکلے کہ کچھیاں بھی۔ پس اولیٰ سے اونی مرتبہ کے ولی پر بھی جبریل ہی تاثیر دیتی کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وہی ڈالتا رہا ہے اور فرق صرف آدمی کے شیشے اور ہڈے آئینے کا ہے۔" (توضیح المرام ج ۱) اور براہین احمدیہ صفحہ ۲۲۵ میں لکھا کہ "ابہم جو اولیاء اللہ ہوتا ہے اس کو موجب علم قطعی نہ جاننا سوسہ ہے بلکہ تجربہ صحیح اور آیت فرقی اس کے ابطال پر وائل قائم کرتی ہیں۔" اور اسی براہین کے صفحہ ۲۳۶ میں لکھ ہے کہ "یہ وہم کہ اگر ابہم اولیاء شریعت حق محمدیہ سے مخالف ہو تو پھر کیا کریں یہ ایسا ہی قول ہے جیسا کوئی کہے کہ اگر ایک نبی کا ابہم دوسرے نبی کے ابہم سے مخالف ہو تو کیا کریں؟ اور ممکن نہیں کہ ایسا کامل انور ابہم شریعت محمدیہ سے مخالف ہو۔" اور ازادۃ الادہام کے صفحہ ۱۵-۱۶ میں اسی کی تائید کے لئے اپنے مؤید اول مہدوی محمد حسین صاحب یثربی کا قول نقل کیا جو انہوں نے اپنے رسالہ "اشاہد النبی" میں قادیانی صاحب کی تائید میں بحوالہ ام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب میزان کبریٰ سے نقل کیا ہے کہ فرمایا انہوں نے ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کامر اہل کشف کو رد کرے نہ عقلی نہ نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت مؤید ہے۔ اسی

ابہام شیطانی اور ابہام مرجانی

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان جملہ منوات کا جواب دیں جو

انہوں نے ابہام اور جبریل کی حقیقت کے متعلق لکھا ہے ہمارے نزدیک مناسب ہے کہ اولاً عارف شعرانی رحمۃ اللہ علیہ کی میزان کبریٰ سے جو اس وقت ہمارے سامنے ہے کشف اور ابہام کی صداقت اور اس کے منہج ابہام یا منہج شیطانی ہونے کا ایک معیار پیش کریں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق کہ ان الشیاطین لیوحون الی اولیائہم یعنی شیطان بالضرور اپنے دوستوں کو القا اور ایحاء کرتے ہیں۔ لازم ہوا کہ ابہم شیطانی اور وحی ربانی کی تفریق کے لئے کوئی میزان معین ہو پس اسی میزان کے متعلق عارف شعرانی میزان کبریٰ کے صفحہ ۱۰ میں لکھتے ہیں۔ واما عند عدم القطع بصحة (ای ذلک الکشف) فمن حيث عدم عصمة الأخذ لذلك العلم فقد يكون دخل كشفه التلبیس من ابلیس فان الله تعالى قد اقدر ابلیس كما قال الغزالی وغيره علی ان یفهم للمکاشف صورة المحل الذی یاخذ علمه منه من سماء او عرش او کرسی او قلم او لوح فربما ظن المکاشف ان ذلک العلم عن الله فاحذ به فضل واصل فمن هنا اوجبوا علی المکاشف انه يعرض ما اخذه من العلم من طریق کشفه علی الكتاب والسنة قبل العمل به فان وافق فذاك والا حرم علیه العمل به فعلم ان من اخذ علمه من عین الشریعة من غیر تلبیس فی طریق کشفه فلا یصح منه الرجوع عنه ابداً ما عاش لموافقة الشریعة النبی بین اظهرنا من طریق النقل ضرورة ان الکشف الصحیح لا یأتی دائماً الا موافقاً للشریعة كما هو مقرر بین العلماء۔ واللہ اعلم (میزان کبریٰ ج ۱ صفحہ ۱۲) ابلیس ان قدر ان اس کا ہر منکر ہر بد کہ غیر معصوم کو کشف کبھی نقلی نہیں ہوتا کیونکہ صاحب کشف کے کشف میں تلبیس ابلیس کا دخل بھی ہو جاتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو یہ قوت دی ہے جیسے امام غزالی وغیرہ نے کہا



ہے کہ انہیں کبھی صاحب کشف پر ان مقامات کی صورت کھڑی کر دیتا ہے جس سے کہ وہ علوم اخذ کرتا ہے، آسمان ہو یا عرش ہو یا کرسی یا قلم یا لوح۔ پس کبھی کشف واول کو اس سے گمان ہو جاتا ہے کہ وہ علم اللہ کی طرف سے ہے اور اسی وجہ سے اس کو اخذ کر لیتا ہے اور خود بھی گمراہ ہوتا ہے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے اہل کشف پر واجب کیا گیا ہے کہ وہ اپنے کشفی علم کو اس پر عمل کرنے سے قبل کتاب اور سنت کے سامنے لائے۔ پس اگر وہ کشفی علم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق ہو تو وہ عمل کے قابل ہے ورنہ اس پر عمل کرنا حرام ہے۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ جو شخص اپنا علم بین الشریعت سے اخذ کرتا ہے بغیر اس کے کہ اس کے طریق کشف میں تلویس انہیں کا دخل ہو پس اس سے کبھی رجوع ہونا صحیح نہیں کیونکہ وہ اس شریعت نبویہ کے موافق ہوتا ہے جو بطریق نقل و روایت سے سامنے ہے بوجہ اس کے کہ یہ ضروری امر ہے کہ کشف صحیح کبھی شریعت منقولہ سے باہر نہیں ہوتا اور وہ ہمیشہ شریعت منقولہ کے موافق ہوتا ہے جیسے کہ ہم آئست کے نزدیک معبود ہے۔

حضرت صدیق اکبر ؓ کے کشف کے سوا کسی کا کشف قطعی نہیں

اور اسی کے ہم وزن بلکہ کسی قدر پر لطف قول حضرت امام ربانی ؒ مجید الف ثانی ؒ کا ہے جو جلد اول کے مکتوب ۳۹ میں فرماتے ہیں کہ "نظر علماء از صوفیہ بلند آمدہ و موافقت معارف باطن با علوم شرعیہ ظاہر بتام و کامل بعد یکہ در حقیر و بغیر مجال مخالفت نمائد در مقام صدہ بقیت است کہ ہا اثر مقام ولایت است۔ فوق مقام صدہ بقیت مقام نبوت است۔ علومیکہ فی راہ صوفیہ و سام بہ صریق و ہی آمدہ است صدیق را بطریق الہام متکشف گشت است۔ در میان این دو علم غیر از فرق وحی و الہام نیست۔ پس مخالفت را چہ مجال باشد۔ و در مادیات مقام صدہ بقیت ہر مقامے کہ باشد نحوے از سر تحقیق است۔ صحت تام در مقام صدہ بقیت ست و بس۔ و فرق یکہ دیگر در میان این دو علوم آست کہ در وحی قطع است و در الہام

ظن زیرا کہ وحی بتوسط ملک است و ملانکہ معصوم انداختل خطا و رایسان نیست۔ و الہام اگر چہ نقل عالی و ارادہ کہ آن قلب است کہ آن از عالم امر ست اند قلب را بہ عقل و نفس نحوے از تحلیق متحقق است و نفس ہر چند بہرہ کیہ مطمئنہ گشتہ است لہذا ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز از صلاحت خود غمزد و پس خطا را در ان موطن مجال پیدا شد۔"

پس امام شعرانی ؒ کے قول سے ظاہر ہے کہ غیر معصوم کا کشف اور الہام کبھی قطع اور یقین کا افاقد نہیں دے سکتا اور نہ کامل روشنی حاصل کر سکتا ہے جب تک کہ شریعت منقولہ کے معیار سے اس کا کمر اٹھوانا معلوم ہو لے اور میزان کتاب و سنت کے کسی پلہ پر نہ رکھا جائے۔ کیونکہ یہ امر ضروری ہے کہ صحیح کشف اور صحیح الہام کبھی نہ ہری شریعت کے مخالف نہیں ہو سکتا۔ اور امام ربانی ؒ حضرت مجید الف ثانی ؒ کے قول سے صریح ہے کہ "علماء شریعت کا پلہ صوفیہ کے پلہ سے ہمیشہ غالب رہا اور ان کی نظر صوفیہ کی نظر سے ہمیشہ بلند رہی ہے کیونکہ علوم الہامی کا علوم ظاہر و شریعت سے اس طرح پر موافق رہنا کہ کسی چھوٹے اور اولی امر میں بھی ثقیل نہ ہو۔ یہ لفظ انہیں افراد کے علوم میں ہے جو کہ بعد از نبی لسان نبی ؐ سے مقام صدہ بقیت سے منہتر ہوئے اور صدہ بقیت کے مقام سے ہر مقام تحتانی میں ایک قسم کا سر تحقیق ہے جس میں خطا کا آنا بالکل بجا ہے۔ اور جب تک کہ شریعت منقولہ کے مطابق نہ ہو غیر صدیق کا الہام کبھی مقطوع الافادہ نہیں ہو سکتا۔"

چاروں مذہبوں کے امام صاحب کشف تھے

اور اسی وجہ سے چاروں مذہبوں کے اماموں نے باوجود یکہ وہ مقام کشف میں درجہ اعلیٰ رکھتے تھے مین بقول عارف شعرانی ؒ ومن نازعنا فی ذلک فہو جاهل بمقام الائمة فواللہ لقد کانوا علماء بالحقیقة والشریعة معاً وان فی قدرۃ کل



واحد منهم ان ينسب الادلة الشرعية على مذهبه ومذهب غيره بحكم مرتبتي هذه الميزان فلا يحتاج احد بعده الى النظر في اقوال مذاهب اخر لكنهم رسر الله عنهم كانوا اهل النصف واهل كشف فكانوا يعرفون ان الامر يستقر في علم الله تعالى على عدة مذاهب مخصوصة لا على مذهب واحد فابقي كل واحد لمن بعده عدة مسائل عرف من طريق كشفها انها تكون من جملة مذهب غيره فترك الاخذ بها من باب الانصاف والاباع لما اطلعهم الله تعالى عليه من طريق كشفهم انها مراد له تعالى (الي قوله) ومنعت سيدي عليا الخواص رحمة الله تعالى عليه يقول انما ابد الامة المذاهب مذاهبهم بالمشي على قواعد الحقيقة مع الشريعة اعلاما لاتباعهم بانهم كانوا علماء بالطريقين وكان يقول لا يصح خروج قول من اقوال الائمة المجتهدين عن الشريعة ايدا عند اهل الكشف فاطبة وكيف يصح خروجهم عن الشريعة مع اطلاعهم على مواد اقوالهم من الكتاب والسنة واقوال الصحابة ومع الكشف الصحيح ومع اجتماع روح احدهم بروح رسول الله ﷺ وسوالهم عن كل شيء توقفوا فيه من الادلة هل هذا من قولك يا رسول الله ام لا بقطعة ومشافهة بالشروط المعروفة بين اهل الكشف (الي قوله) وكان ائمة المذاهب رسر الله عنهم واوئيل لرسول الله ﷺ في علم الاحوال وعلم الاقوال مع اختلاف ما بينهم بعض المتصوفة حيث قال ان المجتهدين ثم يروا من رسول الله ﷺ الا علم المقال فقط (الي قوله) وهذا كلام جاهل باحوال الائمة الذين هم اوتاد الارض وقواعد الدين (الي قوله) وكل من نور الله تعالى قلبه وجد مذاهب المجتهدين و

اتباعهم كلها تصل برسول الله ﷺ من طريق السند الظاهر بالعبارة ومن طريق اعداد قلبه ﷺ لجميع قلوب علماء اقطار (المراد بالمراد) على ما فصل في بيان اختلاف روح من قول الحمد لله عن الشريعة والقرآن و

انہوں نے اپنے اپنے مذاہب کی تائید قواعد شریعت اور قواعد حقیقت ہر دو پر چلنے سے کی اور باوجودیکہ ان کو قدرت تھی کہ ہر ایک امام اپنے مذہب کے اولیہ کے علاوہ دوسرے ائمہ مذاہب کے اولیہ بھی امر حق کے وزن کرنے کے لئے مرئوب کرتے تاکہ بعد ازاں کوئی بھی کسی دوسرے امام کے قول کا محتاج نہ رہے لیکن چونکہ وہ اہل انصاف اور اہل کشف ہوئے کے سبب سے جانتے تھے کہ یہ امر اللہ تعالیٰ کے علم میں چند مخصوص مذاہب میں جدا گانہ طور سے مرتب ہونا قرار پا چکا ہے۔ پس ہر ایک نے اپنے اپنے کشف کے مظاہرہ پر اپنے مذاہب کے مسائل ہی مرئوب کئے اور یہی مراد اللہ تعالیٰ تھی۔ پس انہوں نے (جیسے کہ میں نے اپنے سید اور پیشوا علی خواص سے کہتے سنا ہے) اپنے اپنے مذاہب کی تائید قواعد حقیقت کے ساتھ قواعد شریعت پر چلنے سے ان لئے کی تاکہ ان کے مقتدین کو معلوم ہو کہ ان کے ائمہ دونوں طریقوں کے علماء تھے اور علی الخواص فرمایا کرتے تھے کہ ان ائمہ مجتہدین کا قول تمام اہل کشف کے نزدیک بھی شریعت سے باہر ہونا صحیح نہیں اور کیونکر شریعت سے باہر ہو سکتا ہے جبکہ وہ اپنے اقوال کے مواضع جو کتاب و سنت اور اقوال صحابہ سے واقف ہونے کے باوجود ان کو روحانی معیت نبی ﷺ کی روح مبارک کے ساتھ ہوتی رہی اور وہ ہر امر متوقف علیہ میں آنحضرت ﷺ سے بالمشافہ اور بیداری کی حالت میں پوچھتے رہے کہ یہ رسول اللہ کیا یہ آپ کا قول ہے یا نہیں؟

ائمہ مذاہب ہی دراصل عموم وحی وغیر وحی میں رسول اللہ ﷺ کے وارث ہیں اور یہی ائمہ درحقیقت علم احوال و علم اقوال ہر دو میں رسول اللہ ﷺ کے وارث



تھے اور بعض بناوٹی صوفیوں نے جو کہا ہے کہ مجتہدین فقہ علم قلم کے وارث ہیں سو یہ قول اسی صوفی کا ہے جو کہ ان ائمہ مذاہب کے احوال سے جاہل ہے جو کہ زمین کے اوتار اور زمین کے قواعد اور بنیاد ہیں اور جس کا دل اللہ تعالیٰ نے روشن کیا ہے وہ پالیتا ہے کہ مجتہدین اور ان کے تابعین کے مذاہب سب کے سب رسول اللہ ﷺ تک بسند ظاہر اور متصل بھی پہنچتے ہیں اور نیز بطریق سلسلہ روحانی اور قلبی بھی پہنچتے ہیں۔

اور اسی میزان کے صفحہ ۲۵ میں امام شعرانی خود اپنا مکلف بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ لما من علی بالاطلاع علی عین الشریعہ رأیت المذاهب کلہا متصلہ بہا ورأیت مذاہب الانسۃ الاربعۃ نجوی جداولہا کلہا ورأیت جمیع المذاهب النبی اندرست قد استحلت حجارة ورأیت اصول الانسۃ جدولہ الامام ابی حنیفہ ولبہ الامام مالک ولبہ الامام الشافعی ولبہ الامام احمد بن حنبل واقصرہم جدولہ مذہب الامام داؤد وقد انقض فی القرن الخامس فاؤلت ذلک بطول زمن العمل بمذاهبہم وقصرہ فکما کان مذہب الامام ابی حنیفہ اول المذاهب المدونة تدوینا فکذلک یکون اخرها انقرضا وبذلک قال اہل الکشف۔ لا یزید النکاحی ۳

ترجمہ: اہل حق و انصاف کے اماموں نے جب اللہ تعالیٰ نے مجھ پر عین الشریعہ پر آگاہی کا کام فرمایا تو میں نے دیکھا کہ کل مذاہب ان ائمہ کے اسی عین الشریعہ کے ساتھ پیوستہ ہیں اور میں نے چاروں مذہبوں کی شہرین جاری دیکھیں۔ اور یہ بھی دیکھا کہ وہ تمام مذاہب جو پرانے اور بوسیدہ ہو گئے ہیں وہ پتھر بن گئے ہیں اور سب سے لمبی نہر امام ابو حنیفہ کے مذاہب کی دیکھی۔ اور اس سے چھوٹی نہر امام مالک کی اور اس سے چھوٹی امام شافعی کی اور اس سے چھوٹی امام احمد بن حنبل کی اور سب سے چھوٹی نہر امام داؤد کے مذاہب

کی جو پانچویں قرن میں ختم ہو گیا۔ پس اس کی تاویل میں نے یہ کی کہ طول نہر سے مراد ان کے مذاہب پر عمل کی طولانی ہے جو زمانہ طویل تک ہوگا اور قصر سے مراد قصر عمل ہے جو ایک زمانہ قلیل تک رہے گا۔ پس جس طرح کہ امام ابو حنیفہ رحمہ علیہ کا مذاہب با اعتبار تدوین کے سب سے اول ہے اسی طرح باعتبار انقضاض کے سب سے آخر ہے اور یہی قول جملہ اہل کشف کا ہے۔ اسی

امام ابو حنیفہ کا مذاہب ہی قیامت تک رہے گا اور عیسیٰ نبی اللہ کے احکام اسی مذاہب کے مؤید ہوں گے

اور امام شعرانی کے اس قول کی تصدیق کہ آخر مذاہب امام ابی حنیفہ کا ہوگا حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کے قول سے بھی ہوتی ہے جو مکتوب ۲۸۲ جہد دل میں تحریر فرماتے ہیں۔ کہ "بیز معوم شد کہ کمالات ولایت دامواقت بہ فقہ شافعی ست و کمالات نبوت دامناست بقضی اگر فرخادریں امت تغیرے معوث میثد موافق فقہ حنفی عمل میگرد و درینوقت حقیقت سخن حضرت خواجہ محمد پار سادہ سرد معوم شد کہ در فصول ست نقل کروہ اند کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بعد از نزول بمذہب امام ابو حنیفہ عمل خواہد کرد۔" اور جہد ثانی کے مکتوب ۵۵ میں اس کی تشریح اس طرح فرماتے ہیں۔ کہ "حضرت عیسیٰ علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از نزول کہ متابعت این شریعت خواہد نمود و شریعت سنت آن سرور علیہ السلام خواہد کرد و شریعت حق و زیست نزد یک ست کہ علم و ظواہر مجتہدات اور از کمال وقت و موقوف باخذ انکار نمایند و مخالف کتاب و سنت دانند مثل روح اللہ مثل امام اعظم کو فی سنت کہ ہر کس دروغ و تقویٰ بدولت متابعت سنت درجہ عیا و را جتہد و استنباط یافت ست کہ دیگران در فہم آن عاجز نند و مجتہدات اور بواسطہ وقت روحانی مخالف کتاب و سنت دانند و را و اصحاب اور اصحاب رائے پدارند و کل ذلک لعدم الوصول الی حقیقۃ علمہ و شرایعہ وعدم



الاطلاع علی فہمہ و فہرستہ۔ امام شافعی بکرمہ از وقت فقہت اور ریافت کہ گفت  
 الفقہاء کلہم عیال ابی حنیفۃ۔ وائے از خبر آتہائے قاصر نظر ان کہ قصور خود را بدیگر  
 سے نسبت نمائند و بواسطہ ہمیں نسبت کہ روح اللہ دار قوائد اندانچہ خواہ محمد پارہ سادر فصول ست  
 نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام بعد از نزول بمذہب امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ مد  
 عمل خواہد کرد۔ یعنی اجتہاد حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام اعظم خواہد بود آنگاہ تقلید این  
 مذہب خواہد کرد کہ شان او از اہل مذہب است کہ تقلید نماید امت فرماید بے شائبہ تکلف و تعصب  
 گفت میشود کہ نورانیت این مذہب حقی بنظر کشفی در رنگ دریائے عظیم مینماید و سائر مذہب در  
 رنگ حیاض و چہاں بنظر غمی در آید و بظاہر ہم کہ ملا حظ نمودہ سے آید مواد اعظم از اہل اسلام  
 متابعان ابی حنیفہ اند علیہم السلام۔ و این مذہب با وجود کثرت متابعان در اصول و فروع از  
 سائر مذہب متمیز است و در استنباط طریق متعدد دارد۔ و این معنی منبع از حقیقت است عجیب  
 معاملہ است امام ابو حنیفہ در تصدیق سنت از ہمہ پیشقدم است و احدیث مرسل را در رنگ  
 احادیث سند شایان متابعت میداند و ہر رائے خود مقدم میدارد و بچشمین قول صحابہ را بواسطہ  
 شرف صحبت خیر البشر۔ و بکبران و چشمین اند۔ معذرا کہ مخالفان او را صاحب رائے مید  
 اند القائل کہ معنی از سوء ادب اند با منتسب میزند۔ جماعت کہ این اکابر دین را صاحب  
 رائے میدانند اگر این اعتقاد دارند کہ ایشان برائے خود حکم میکردند و متابعت کتاب و سنت نمی  
 نمودند پس سواد اعظم بر ہم قائل ایشان ضامن و مبتدع باشند بکہ از جرگہ اسماء بیرون ہوند۔  
 این اعتقاد نہ کند مگر بکہ از جمعی خود بخبر است یا زنیق کہ مقصودش ابطال دین ست۔  
 تا قصے چند احدیث چند را بدو گرفتہ اند و احکام شریعت را مختصر در آن ساختہ و اورائے معلوم خود  
 را نئی سے نمایند و انچہ نزد ایشان ثابت شد و مشککی میزند

چو آن کرے کہ در شگے نہاں است زمین و آسمان او همان است

پس امام شعرانی اور امام ربانی مجتہد الف ثانی رضی اللہ عنہما کے اقوال قطعی سے یقینی اور قطعی  
 طور پر ثابت ہو گیا کہ ائمہ مجتہدین علی الخصوص امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے اقوال میں شریعت  
 اور حقیقت سے ہیں اور ان کے اقوال کا انکار خود شریعت نبوی کا انکار ہے۔

بقول ابن حزم ائمہ مذہب کو مسائل اجتہاد میں خطا کی نسبت کرنا گمراہی ہے  
 چنانچہ اسی امر کے متعلق امام شعرانی میزان کبری کے صفحہ ۱۶ میں لکھتے ہیں۔

وکان ابن حزم یقول جمیع ما استنبطہ المجتہدون معدود من الشریعة  
 وان حقی دلیلہ علی العوام ومن انکر ذلک فقد نسب الاتمة الی الخطاء  
 وانہم یشرعون ما لم یاذن بہ اللہ وذلک ضلال من فائدہ عن الطريق  
 والحق اللہ یجب اعتقاد انہم لولا راوا فی ذلک دلیلہا ما شرعوا۔ (المیزان  
 الکبری ج ۱ ص ۱۹۰ تا ۱۹۱) ایمن انکرت من یقول ان النیس۔ (دار علمیات) لیکن حزم کہا کرتا تھ کہ  
 مجتہدین نے جو کچھ استنباط کیا ہے وہ سب شریعت میں ہی محسوب ہے اگرچہ عوام پر اس کی  
 دلیل مخفی ہو اور جو کوئی کہ ان کا منکر ہے اس نے در حقیقت اللہ کی طرف خطا کی نسبت کی اور  
 ان کو اعتقاد کر لیا کہ وہ اللہ کے غیر ماذون امر کو شریعت بناتے ہیں۔ لاکہ قائل کا یہ تینا راوی حق  
 سے گمراہی ہے۔ اور امر حق یہی ہے کہ ہر ایک کو یہی اعتقاد کرنا واجب ہے کہ اگر وہ اس امر  
 میں کسی دلیل کو نہ دیکھتے تو ہرگز اس کو شروع نہ رکھتے۔

ائمہ مذہب نے حرمت اور حلت اشیاء کے احکام

قرائن اولہ اور کشف صحیح سے ادراک کئے

پھر امام شعرانی میزان کبری کے صفحہ ۵۰ میں لکھتے ہیں۔ فان قبل ان  
 المجتہدین قد صرحوا باحکام فی اشیاء لم تصرح الشریعة بتحریمها ولا  
 بوجوبها فحرموها و اوجوبها؟ فالجواب انہم لولا علموا من قران الادلة



تحریمہا او وجوبہا ما قالوا بہ والقراءن اصدق الادلۃ وقد یعلمون ذلك بالكشف ايضا فتأید بہ القراءن۔ (المیزان المیزان ج ۱ ص ۱۸۸) البس فی ہون وادق ذم لرای۔ (دور القریوت) کہے کہ اگر مجتہدین نے ایسی اشیاء میں احکام کی تصریح کر دی ہے جن کی تحریم اور تحفیل کے متعلق شارع نے کوئی تصریح نہیں کی اور ان احکام نے کسی کو حرام بنادیا اور کسی کو واجب کہہ دیا۔ پس اس کا جواب یہ ہے کہ اگر والد کے قرائن سے ان کی حرمت اور وجوب نہ معلوم کر لیتے تو ہرگز نہ کہتے اور قرائن نہایت سچے والکل ہیں اور باوجود اس کے بھی وہ حرمت اور وجوب کشف سے بھی معلوم کر لیتے ہیں اور اس سے قرائن کو زیادہ قرتا نہ بد ہو جاتی ہے۔

ہر مجتہد کا سلسلہ رسول اللہ ﷺ تک پہنچتا ہے

پھر امام شعرانی نے میزان کے صفحہ ۲۶ میں لکھا۔ کہ ومعلوم ان المجتہدین علی مدرجۃ الصحابة سلکوا فلا تجد مجتہداً الا وسلسلته متصلۃ بصحابی قال بقولہ او بجماعۃ منهم۔ (المیزان المیزان ج ۱ ص ۲۰۰) البس فان ادق احد من العلماء فوق حلو المیزان۔ (دور القریوت) یہ امر معلوم ہے کہ مجتہد لوگ سب بکے طریق پر ہی چلے۔ پس کوئی مجتہد ایسا نہیں کہ اس کا سلسلہ کسی صحابی یا جماعت صحابہ سے نہ ملتا ہو۔ ہر مجتہد نفس الامر میں صواب پر ہے

اور اسی میزان کے صفحہ ۲۷ میں لکھا ہے۔ کہ اجمع علیہ اهل الكشف من ان المجتہدین هم الذین ورتوا الانبیاء حقیقۃ فی علوم الوحی فکما ان النبی معصوم کذلک وارثه محفوظ من الخطاء فی نفس الامر (الی قولہ) فقام اجتهادهم مقام نصوص الشارع فی وجوب العمل بہ فالہ ﷺ اباح لہم الاجتهاد فی الاحکام تبعاً لقولہ تعالی ولو ردوہ الی الرسول والی

اولی الامر منهم لعلہ الذین یستنبطونہ منهم ومعلوم ان الاستنباط من مقامات المجتہدین رحمہ اللہ عنہم فهو تشریع عن امر الشارع کما مر فکل مجتہد مصیب من حیث تشریعہ بالاجتہاد الذی اقرہ الشارع علیہ کما ان کل نبی معصوم (الی قولہ) فیحشر علماء هذه الامۃ حفاظ ادلۃ الشریعۃ المظہرۃ العارفون بمعانیہا فی صفوف الانبیاء والرسول لا فی صفوف الاعم فما من نبی او رسول الا وبجانبہ عالم من علماء هذه الامۃ او اثنان او ثلثۃ او اکثر۔ (المیزان المیزان ج ۱ ص ۲۲) البس فی ہون وادق ذم لرای۔ (دور القریوت) کہے کہ اگر والد کے قرائن سے ان کی حرمت اور وجوب نہ معلوم کر لیتے تو ہرگز نہ کہتے اور قرائن نہایت سچے والکل ہیں اور باوجود اس کے بھی وہ حرمت اور وجوب کشف سے بھی معلوم کر لیتے ہیں اور اس سے قرائن کو زیادہ قرتا نہ بد ہو جاتی ہے۔

ہر مجتہد کا سلسلہ رسول اللہ ﷺ تک پہنچتا ہے



من انتھی سلو کہ فانه یشہد بقینا ان کل مجتہد مصیب و حیث یکنو  
الانکار علیہ من عامة المقلدین متی صرح لہم بما یعقده لحجابہم عن شہود  
المقام الذی وصل الیہ فہم معذورون من وجہ غیر معذورین من وجہ اخر  
حیث لم یردوا صحۃ علم ذلک الی اللہ تعالیٰ فانه ماثم لنا دلیل واضح یرد  
کلام اہل الکشف ابدأ لا عقلاً ولا نقلاً ولا شرعاً لان الکشف لا یاتی الا  
مؤیداً بالشریعة ذالما اذ ہو اخبار بالامر علی ماہو علیہ فی نفسہ، وھذا ہو  
عین الشریعة۔ (ایں ان السرائر فی اسرارہم ان است یاتی الامور الی معرفۃ حادہ وایران۔ درالغیر  
جہت) یعنی جو شخص کہ ابھی حالت سوک میں ہوتا ہے وہ چشم اولیٰ پر واقف نہ ہونے کے  
باعث اس معنی کے تعقل کے لئے قدرت نہیں رکھتا کہ ہر مجتہد اپنے اجتہاد میں صواب پر ہوتا ہے  
برخلاف اس شخص کے جس کا سلوک ختم ہو گیا ہو کیونکہ وہ یقیناً مشاہد کرتا ہے کہ ہر مجتہد اپنے  
اجتہاد میں صواب پر ہوتا ہے اور جب وہ اس معنی کو ان عامی معتقدوں پر ظاہر کرتا ہے جو ابھی  
اجتہاد کے درجہ میں ہیں اس کے نہیں ہیں تو وہ اس پر انکار کرنے لگتے ہیں۔ پس وہ ایک وجہ سے  
اگرچہ معذور ہیں لیکن اس وجہ سے کہ انہوں نے اس کے علم کو اللہ کی طرف نہیں سونپا وہ معذور  
نہیں ہیں۔ کیونکہ ایسی صورت میں ہمارے پاس ہمیشہ کے لئے کوئی دلیل واضح نہیں ہو سکتی جو  
اس قسم کے اہل کشف کے کلام کو رد کرتی ہو نہ عقلاً اور نہ نقلاً اور نہ شرعاً۔ کیونکہ ایسا کشف کبھی  
شریعت کے ساتھ مؤید ہونے بغیر نہیں آسکتا۔ کیونکہ کشف کے بجز اس کے اور کوئی معنی نہیں کہ  
وہ ایک مری واقعی حالت کا اخبار ہے اور یہی معنی عین شریعت ہے۔

حقیقت کشف کے نقل کرنے میں قادیانی صاحب کی تحریف

پس ناظرین پر واضح ہوگا کہ قادیانی صاحب کا بحوالہ میزان امام شعرانی علیہ السلام  
کشف کی نسبت یہ لکھنا کہ "ہمارے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں جو کلام اہل کشف کو رد کرے نہ عقلی

نقلی نہ شرعی۔ کیونکہ کشف کی خود شریعت مؤید ہے۔" کس قدر بے سرو پا اور یہودانہ تحریف سے  
بھرا ہوا ہے۔ کیونکہ عارف شعرانی کا یہ قول اس اہل کشف کے کشف کے متعلق ہے جو حالت  
وصول میں ہر مجتہد کو صواب اور حق پر دیکھتا ہے اور اسی کی نسبت لکھتے ہیں کہ ایسا کشف ہمیشہ  
شریعت کے ساتھ مؤید ہوتا ہے بلکہ وہ عین شریعت ہے نہ کہ ہر کشف خواہ شریعت اس کی مؤید  
نہ بھی ہو جیسے کہ قادیانی صاحب کا منشاء اس بے سرو پا اور محرف نقل سے پایا جاتا ہے۔ حالانکہ  
عارف شعرانی اس کتاب کے صفحہ ۱۱ میں قاعدہ لکھیے تصریح فرما چکے ہیں کہ غیر معصوم کا کشف صحیح  
کبھی نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت کے ساتھ موافق نہ ہو لے اور اس وقت تک جائز العمل  
نہیں ہو سکتا جب تک کہ شریعت اس کی صحت پر فتویٰ نہ دے۔ اور یہ امر معلوم ہے کہ طریق  
الہام یعنی طریق القاء اور ایحاء میں انبیاء علیہم السلام کے سوا کوئی شخص بھی تلبیس ابلیس سے مومن  
اور محفوظ نہیں۔ کیونکہ شیاطین بھی اپنے دوستوں کو القاء اور ایحاء کرتے ہیں۔

نبی اور ولی کے الہام میں مساوات غلط ہے

پس قادیانی صاحب کا یہ قول بھی لغو ہے جو براہین کے صفحہ ۲۳۳ و ۲۳۹ میں لکھتے  
ہیں کہ "جیسے ایک نبی کا الہام دوسرے نبی کے الہام سے مخالف نہیں ہوتا اسی طرح الہام  
اولیاء شریعت دھندلہ محمدیہ سے مخالف نہیں ہو سکتا اور اس کو موجب عدم قطعی نہ جانا دوسرے ہے۔"  
کیونکہ قادیانی صاحب کے اس قول سے وہ تفریق بھی اٹھ جاتی ہے جو انبیاء اللہ اور اولیاء اللہ  
اور ان کے القاء اور ایحاء میں حق تعالیٰ نے ودیعت فرمائی ہے۔ قطع نظر اس کے ہمارے  
پاس مستند و دل ثبوت موجود ہیں کہ اولیاء اللہ کے القاء میں تلبیس ابلیس کا دخل ہوا۔

قادیانی صاحب کے الہامات میں تناقض اور وسوسہ شیطانی خود بقول قادیانی  
ہمارے سامنے خود قادیانی صاحب کے اپنے الہامات میں تناقض اور تلبیس  
ابلیس موجود ہے۔ مثلاً براہین احمدیہ کے صفحہ ۴۹۸ و ۵۰۴ میں اولیٰ قادیانی صاحب یہ کہتے



ہیں کہ "آیت الرسل رسولہ اور آیت عسی ربکم کا ظاہری اور جسمانی طور پر حضرت مسیح مصداق ہے اور یہ عاجز روحانی اور معنوی طور پر۔ اور وہ زمانہ بھی آنے والا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نہایت جہالت کیساتھ دنیا پر اتریں گے۔ لیکن اس الہام کے میں بائیس برس کے بعد ازلۃ الابدام کے صفحہ ۳۷ میں لکھتے ہیں کہ "اب جو امر خدائے تعالیٰ نے میرے پر منکشف کیا ہے وہ یہ ہے کہ وہ مسیح موعود میں ہی ہوں"۔ اور ازلۃ کے صفحہ ۱۹ میں لکھتے ہیں کہ "ہاں براہین میں جو کچھ میں نے مسیح ابن مریم کے دوبارہ دنیا میں آنے کا ذکر لکھا ہے وہ ذکر صرف ایک مشہور عقیدہ کے لحاظ سے ہے اور یہ براہین صرف اس سرسری بیج وی کی ہیں جس سے جو ہم کو قبل از انکشاف اصل حقیقت اپنے نبی کے آثار مرویہ کے لحاظ سے لازم ہے، کیونکہ الہام پانے والے بغیر بلائے اور مجھ نے اور فرمائے نہ بولتے اور نہ سمجھتے اور نہ دعویٰ کرتے ہیں اور نہ اپنی طرف سے دلیری کرتے ہیں۔" پس قادیانی صاحب نے خود ہی اپنے الہامات میں تناقض اور کذابیت ثابت کر دی اور خود ہی اپنے اخیر الہام کو کذاب آثار مرویہ کے مخالف بتا دیا۔

توفی کے معنی قادیانی نے خود اپنے الہام میں دفعہ تمام اور اکمال کے لئے ہیں

اور اسی طرح قادیانی صاحب نے خود ہی اول براہین احمدیہ کے صفحہ ۵۱۹ میں اپنی الہامی عبارت یعنی "بَئِیْ مُتَوَلِّیکَ" کے معنی تجھ کو پوری نیت دوں گا اور اپنی طرف اتحاد کا، لکھے۔ اور صفحہ ۵۵۷ میں توفی کے معنی ہاں عبارت لکھے کہ اسے عیسیٰ میں تجھے کامل اجر بخشوں گا اور اپنی طرف اتحادوں گا۔ لیکن اس کے میں بائیس برس بعد اپنے الہامی مکتوب عربی کے صفحہ ۱۳۳ میں لکھا کہ "ثم لا یسکن لاحد یدتی ہاتر من الصحابة او حدیث من خیر البریہ فی تفسیر لفظ التوفی بغیر معنی الامانة ایدا ولو ماتوا بالحصرة" (مکتوب عربی صفحہ ۱۳۳) اگرچہ حسرت کے ساتھ مر جائیں تو بھی توفی کا معنی

بغیر امانت یعنی موت دینے کے معنی کے نہ ملے گا۔ پس قادیانی صاحب کو ان کے الہام اخیر نے جھوٹا بتا دیا اور ان کے سارے الہامات کو باطل و اعلام اور تلبیس شیطانی ہونے ثابت کر دیا۔ کیونکہ خود خداوند کریم اپنے کلام پاک میں اس کی ایک نشانی اس طرح بیان فرماتا ہے۔ ہل الیہکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل افاک الیہم بلقون السمع واكثرهم کاذبون۔ ای الا فاکون بلقون السمع الیہ الشیاطین فیتلقون منهم ظنوننا وامارات لنقصان علمهم کما فی الحدیث الکلمۃ یخطفها الجن فی قفرہا فی اطن ولید فیوید فیہا اکثر من ہائذ کذبة البیادی۔ اور پھر اہل میں تم کو آگاہ کرتا ہوں کہ کسی شخص پر شیطان اترتے ہیں اس وقت تک وہ اسی شخص پر اترتے ہیں جو جھوٹا اور بدکار ہو اور وہ جو شیطانوں کی طرف اپنے کان رکھ کر ان سے ظنون اور امارات کی تلقین کرے اور ان کے ساتھ جو جھوٹ مار کر پیشین گوئیاں کرتے ہیں اور پھر وہ جھوٹے نکلتے ہیں۔ جیسے قادیانی صاحب کی پیشین گوئیوں کا کذب ان کے حریف لکھنؤ کی کتاب کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور جس کا قادیانی صاحب نے کوئی رد نہ کیا۔

قادیانی نے اپنے الہام کا تحلف ہونا مان لیا

اور خود مختصر کی موت ان کی پیشین گوئی کی ميعاد سے چھ مہینے بعد ہوئی۔ اور خود انہوں نے انجام اس حکم کے صفحہ ۲۸، ۲۹، ۳۱ میں داماد احمد بیگ کی نسبت اقرار کر لیا کہ داماد احمد بیگ کی نسبت جو پیشین گوئی تھی اس کی ميعاد گذر چکی اور اس کے مہرم ہونے کا اقرار کرتے ہوئے کہہ گئے کہ سنت اللہ کے مطابق اس وعید کی ميعاد میں تحلف ہو گیا۔

بقول قادیانی چار سو (۴۰۰) نبی کو الہام شیطانی نے دھوکا دیا

اور اپنا دروغ چھپانے کے لئے نہ فقط وعید میں تحلف کرنا سنت اللہ قرار دیا بلکہ ازلۃ الابدام کے صفحہ ۲۸ میں بقول تورات چار سو (۴۰۰) نبی کے متعلق ایک قصہ لکھا کہ



ایک بادشاہ کے وقت میں انہوں نے اس کی فتح کے بارہ میں پیش گوئی کی اور وہ جھوٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی۔ اور اس کی توجیہ یہ بیان کی کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا، توری فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر رہائی سمجھ لیا تھا۔ پھر پھر اسی ایک قطعہ سے صداقت پسند دوستوں کو معلوم ہوگا کہ قادیانی صاحب اپنے اس دعوے میں کس قدر رنجے ہو سکتے ہیں جو انہوں نے براہین کے صفحہ ۲۲۹ میں کیا کہ الہام جو اولیاء اللہ کو ہوتا ہے اس کو موجب علم قطعی نہ جانتا وسوسہ ہے۔ اور نیز اس دعویٰ میں جو انہوں نے اپنا حرج چل بنا رکھا ہے کہ ان کو الہام الہی سے معلوم ہوا کہ وہ الیٰ علیٰ معبود ہے۔ رجل فارس سے مراد ابو حنیفہ ہیں نہ کہ قادیانی

اور یہ کہ حدیث ثریا میں رجل فارس سے مراد یحییٰ قادیانی صاحب ہیں۔ لو کان الایمان معلقا بالفریا لئالہ رجل من فارس۔ (برہان احمدی صفحہ ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲) اور نبی کریم ﷺ اپنی حدیث میں اس شخص کے لئے اشارہ فرما چکے ہیں۔ مگر قادیانی صاحب قطعاً پنجاب ہوتے ہوئے قتل ہو رہے ہیں نہ کہ وہ کسی کہ دو کیونکر رجل فارس ہو گئے۔ وجود یکہ محدثین کبار میں سے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی بھی سب کے سب رجل فارس تھے۔ اور اسی طرح فقہاء میں سے ابو حنیفہ اور شیخ ابوداؤد اور شیخ ابوالفتح شیرازی اور جوینی اور امام احمد بن حنبل اور امام غزالی بھی رجل فارس ہوئے ہیں اور اسی طرح اکثر شیوخ طریقت۔ لیکن ان میں سے کوئی بھی اس حدیث کا مصداق نہ ہو سکا پھر ایک اجمل قادیانی جو کاف کا اپنی پر اپنے مزید اول مولوی محمد حسین صاحب بٹاؤی کے ساتھ زمرہ اور اپنے کو مجرم بنالیا کیونکر مصداق ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اسے تو جو الفاظ اس حدیث کے انہوں نے قتل کئے ہیں کسی حدیث کی کتاب میں نہیں کیونکہ طبرانی کی عبارت میں ایک لفظ ہے اور شخصین کی عبارت میں جدا الفاظ ہیں۔ لو کان

الایمان عند الثریا لتاؤلہ رجال من ابناء فارس۔ (عربی ابن مسعود) لو کان العلم معلقا۔ (سعد بن عبد اللہ) لئالہ العرب لئالہ۔ (نیل برہان) والذی نفسی بیدہ لو کان الدین معلقا بالثریا لتاؤلہ رجال من فارس۔ (شخص ابن ہریرہ) اور ہر ایک روایت قادیانی صاحب کی الہام کی مقرر ہے۔ معہذا حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا قول ہے۔ کہ قال الحافظ السیوطی ہذا الحدیث الذی رواہ الشیخان اصل صحیح یعمد علیہ فی الاشارة لابی حنیفہ وهو متفق علی صحیحہ وفی حاشیة الشیخ ابیسی عن تلمیذ الحافظ السیوطی قال عاجز بہ شیخنا من ان اباحنیفہ هو المراد من ہذا الحدیث ظاہر لا شک فیہ لاندہ لم ینفع من ابناء فارس فی العلم مبلغہ احدہ۔ شامی وروی الجرجانی فی مناقبہ بسندہ لسهل بن عبد اللہ التستری انہ قال لو کان فی اُمّی موسیٰ وعیسیٰ مثل ابی حنیفہ لما یتھودوا ولما تنصروا۔ (درمختار حاکم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) شخصین کی روایت ایسی اصل صحیح ہے کہ اس سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف ہی اشارہ ہونا مستند علیہ ہے اور یہی باعتبار صحت کے متفق علیہ ہے اور حدیث شیریہ میں حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا یہ لفظ تلمیذ لکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ نے جو امام ابو حنیفہ کا اس حدیث سے مراد ہونا اعتقاد کیا ہے وہ ایسا ظاہر ہے کہ جس میں کوئی شک نہیں کیونکہ ابناء فارس میں سے کوئی بھی باعتبار علم کے ان کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا۔ اور صاحب درمختار لکھتے ہیں کہ جرجانی نے کہا کہ ابن عبد اللہ تستری سے روایت کی ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ اگر حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی انہوں میں ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرح کوئی فروامت ہوتا تو وہ ہرگز یہودی اور نصرانی نہ ہوتیں۔ اور یہی دلیل ابن تستری ہیں جو کہہ کرتے تھے کہ میں اس بیٹاق کو پا رہکتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے عالم الہدٰی میں لیا اور میں اس کی رعایت کرتا ہوں۔



امام ابو حنیفہؒ کو حضرت صدیق اکبرؓ سے کتب اور حقیقت مذہب

الحاصل امام ابو حنیفہؒ نے جنہوں نے حضرت صدیق اکبرؓ کی طرح امر شوری سے کام لیا جبکہ مرتب کتاب سنت سے کسی مسئلہ کا حکم نہ ملتا تھا اور ایسے کسی مسئلہ میں وہ تہا پیشدی نہ فرماتے۔ وہو کا تصدیق ﷺ وجد الشہ ان ابابکرؓ ابتداء جمیع القرآن بعد وفاته ﷺ بمشورۃ عمرو اباحنیفۃ ابتداء تدوین الفقہ (ثانی) وکان یجمع العلماء فی کل مسئلۃ لم یجدھا صریحۃ فی الكتاب والسنة ویمعمل بما یتفقون علیہ فیھا (کابی بکر ﷺ) (الی قولہ) وقد وضع مذہبہ شوری ولم یستبد یوضع المسائل (الی قولہ) ویناظرہم حتی یستقر احد القولین فیثبتہ ابویوسف (الی قولہ) ونقل الشیخ کمال الدین بن الہمام عن اصحاب ابی حنیفۃ کابی یوسف ومحمد وزفر والحسن انہم کانوا یقولون ما قلنا فی مسئلۃ قولہ الا وهو روایتنا عن ابی حنیفۃ واقسموا علی ذلک ایمانا مغلطۃ۔ (الیزان المزیج ج ۱ ص ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸،



کتاب اور سنت کے مفید تھے اور رائے سے براءت کرتے رہے۔ اور ایسے امام اعظم ایسی باتوں سے پاک ہیں بلکہ یہی امام اعظم ہیں جن کا مذہب سب مذہبوں کے فخر اخص اور ختم ہو جانے کے بعد بھی رہے گا جیسے کہ مجھے بعض صحیح کشف والوں نے اس سے اطلاع دی ہے اور اس کے تابعین اور معتقدین ہمیشہ ترقی پذیر رہیں گے۔ اور جوں جوں قریب سماعت ہوتا جائے گا اس کے اقوال اور اس کے تابعین کے اقوال میں اعتقاد بھی امت کا زیادہ ہوتا جائے گا۔ اہل مصلحت پس وہ بالکل سچ ہے جو عبد اللہ ابن مبارک سے درمختار میں منقول ہے۔ کہ وقد قال ابن ادریس مقالا صحيح النقل في حكم لطيفة بان الناس في فقه عبال على فقه الامام ابي حنيفة فلعنة لربنا اعداد ومل على من رد قول ابي حنيفة (عبد اللہ بن مبارک، راوی، مختار) فرمایا کہ اس شخص پر خدا کی لعنت ہے جس نے امام ابوحنیفہ کے قول کو رد کیا۔ جب کہ امام شافعی رحمہ اللہ جیسے مستند امام ان کی مدح میں لکھ رہے ہیں کہ ائمت کے سب ائمہ علم فقہ میں ابوحنیفہ علیہ السلام کے عیال ہیں۔ پس ہم امام ابوحنیفہ علیہ السلام کے اس کثرت مناقب سے سراغ لے سکتے ہیں کہ رجال قاریں سے بجز ان کے اور کوئی مراد نہیں ہو سکتا۔ اور اب اسی قدر پر اس مقدمہ میں کفایت کرتے ہیں۔

وجود جبرئیل اور ملائکہ میں خود قادیانی کے اقوال میں تخالف

کیونکہ جبرئیل اور ملائکہ کرام کی حقیقت کے متعلق اور ان کے القاء اور ایحاء کے متعلق جو کچھ قادیانی صاحب نے توضیح المرام کے متعدد صفحات میں لکھا ہے وہ اس قدر جلی الکفر ہے کہ جمیع انبیاء علیہم السلام کی آسمانوں کے افراد کے مدق کے مخالف ہے اور قرآن و سنت اور اصل امر نبوت ہی اس کی تکذیب پر ہوا زبانی فتویٰ دے رہا ہے۔ بھلا کوئی نادان سے نادان مسلمان بھی یہ لفظ زبان سے نکال سکتا ہے کہ ملائکہ کرام کا وجود حقیقی بجز اس کے کوئی نہیں کہ وہ ایک قسم کی محبت ہے جو بندہ اور خدا کی محبت کے درمیان کے ملنے سے پیدا

ہو جاتی ہے۔ مگر خدا کی قدرت ہے کہ

ع چراغ کذب را بنود فروغی

توضیح المرام کے بعد انہوں نے اپنے ازالۃ الاوہام کے صفحہ ۶۵۱ تا ۶۵۲ میں اس کے برخلاف خود ہی اپنی تکذیب بایں الفاظ کر دی کہ اس زمانہ میں ایک گروہ مسلمانوں کا ایسا ائمہ سفارۃ کا مقام ہو گیا کہ وہ ہر ایک امر کا عقل سے ہی فیصلہ کرنا چاہتے ہیں ان کا بیان ہے کہ اعلیٰ وجہ کا حکم جو تعظیہ نزعات کے لئے انسان کو مہیا ہے وہ عقل ہی ہے۔ ایسے ہی وقت جب دیکھتے ہیں کہ وجود جبرائیل و عزرائیل اور دیگر ملائکہ کرام جیسا کہ شریعت کی کتابوں میں لکھا ہے اور وجود جنت و جہنم جیسا کہ قرآن کریم سے ثابت ہوتا ہے اور یہ تمام صدائیں عقلی طور پر پہلے شوت نہیں سکتیں تو فی انواران سے منکر ہو جاتے ہیں اور تاویلات رکبہ شروع کر دیتے ہیں کہ ملائکہ سے صرف قوتیں مراد ہیں اور وحی رسالت صرف ایک ملکہ ہے اور جنت و جہنم صرف ایک روحانی راحت یا رنج کا نام ہے۔ اسی پس ہم اس مقدمہ کو اسی پر ختم کرتے ہیں اور ملائکہ کے وجود کے متعلق مزید بحث اس کتاب میں نہیں کرنا چاہتے ہیں کیونکہ وہ ایک غامض مسئلہ ہے اور بوجہ اتم اس کو حضرت ولی اللہ رحمہ اللہ علیہ نے حجتہ الباقیہ میں لکھ دیا ہے۔

### مقدمہ سوم

(قادیانی صاحب کے الہامات و آیات مخرفہ کے بیان میں)

اس کے بعد قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کے متعدد صفحات میں ایک فہرست آیات قرآنی کی دی جو عینہا یا بصورت تحریف ان پر وقتاً فوقتاً بطریق ایحاء نازل ہوتی رہیں جیسے کہ ہماری اس کتاب کے اخیر میں وہ سب درج ہوں گی اور بچانے اس کے کہ ان آیات کے معنوں علیہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ میں قادیانی صاحب نے ظنی طور پر ان



آیات کا مخاطب اپنے کو تصور کیا اور خود ہی اپنے مطلب کے موافق ان آیات کی تفسیر کر دی۔ چنانچہ ہم بطور مثالی صورتہ خود ار چند الہامی آیات یہاں پر نقل کرتے ہیں تاکہ قبل از شروع مقاصد کتاب اس کے مقدمات پر ہمارے عداقت پسند دوست حاوی ہو جائیں اور ان کو قادیانی صاحب کے متعلق ان کے کلمات الہامیہ کے بخوبی سمجھنے سے صحیح نتیجہ نکالنے کے لئے عمدہ موقع ملے۔ مثلاً قادیانی صاحب کا براہین احمدیہ کے صفحہ ۵۵۸ میں یہ الہام کہ الہم نشر لک صدوک الہم لجعل لک سہولۃ فی کل امر بیت الفکر و بیت الذکر ومن دخلہ کان اہدا کہ کیا ہم نے تیرا سید نہیں کھولا؟ کیا ہم نے ہر ایک بات میں تیرے لئے آسانی نہیں کی کہ تھکے کو بیت الفکر اور بیت الذکر عطا کیا۔

قادیانی کی مسجد اور چوبارہ بیت الحرم ہے

اور خود ہی قادیانی صاحب نے ان بیوت کی یہ تعبیر کی کہ بیت الفکر سے مراد اس جگہ وہ چوبارہ ہے جس میں یہ عا جز کتاب کی تالیف کیسے مشغول رہا ہے اور بتاتا ہے اور بیت الذکر سے مراد وہ مسجد ہے جو اس چوبارہ کے پہلو میں بنائی گئی ہے اور وعن دخلہ کان اہدا اس مسجد کی صفت بیان فرمائی گئی ہے یعنی جو کوئی اس مسجد میں داخل ہوگا وہ امن کی حالت میں ہو جائے گا۔ حالانکہ قادیانی صاحب کے اس الہام کا پہلا فقرہ قرآن شریف کی آیت ہے جس میں رسول خدا ﷺ کی طرف خطاب ہے اور اس کا اخیر فقرہ بھی قرآن شریف کی آیت مبارک ہے جو حق تعالیٰ نے کعبۃ اللہ کی شان میں بیان فرمائی۔ لیکن قادیانی صاحب نے اپنی قادیانی مسجد کو کعبۃ اللہ کے ساتھ برابر کر دیا۔

قادیانی کو ابراہیم اور سلیمان نبی سے مشابہت ہے

براہین کے صفحہ ۵۶۱ میں اپنے حق میں یہ الہام اتارا کہ ففہمنا ہذا سلیمان فاتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ یہ نشانی سلیمان کو سمجھائی یعنی اس عاجز (قادیانی) کو رسول

تم ابراہیم کے نقش قدم پر چلو۔ یعنی رسول کریم کا طریقہ تھا کہ جو حال کے زمانہ میں اکثر لوگوں پر مشتبہ ہو گیا ہے اور بعض یہودیوں کی طرح صرف ظواہر پرست اور بعض مشرکوں کی طرح مخلوق پرستی تک پہنچ گئے ہیں۔ یہ طریقہ خداوند کریم کے اس عاجز بندہ سے دریافت کر لیں اور اس پر چلیں۔ پس قادیانی صاحب نے یہ دونوں آیتیں جو قرآن کریم میں جدا جدا ترتیب پر بیان فرمائی گئی ہیں ان کو ایک جگہ جمع کر کے ایک میں سلیمان (علیہ السلام) سے اپنے کو تعبیر کیا اور دوسری آیت میں ابراہیم (علیہ السلام) سے اپنے کو تعبیر کیا اور جو مثل حق تعالیٰ کا اس آیت کے نازل فرمانے کا تھا کہ ائت محمد یہ مقام ابراہیم کو اپنا جائے نماز بنائے یعنی کعبۃ اللہ کی طرف آئیں اس کے برخلاف قادیانی صاحب نے یہ الہام اپنے حق میں اتار کر لیا کہ مقام ابراہیم مصلیٰ میں مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بنا دیا ہے اور ساری حقیقت کو میری انتہا کے واسطے فرمایا ہے۔

قادیانی صاحب پر وحی اترتی ہے

پھر براہین کے صفحہ ۵۵۱ میں اپنے حق میں اس آیت مبارک کو اتارا کہ قل انما انا بشر مثلکم یوحی الی انما الہکم الہ واحد۔ کہہ دے میں صرف تمہارے جیسے ایک آدمی ہوں مجھ کو یہ وحی ہوتی ہے کہ بجز اللہ تعالیٰ کے اور کوئی تمہارا معبود نہیں وہی اکیلا معبود ہے جس کے ساتھ کسی کو شریک کرنا نہیں چاہیے۔ اسی بلکہ پس اس آیت مبارک میں قرآن مجید نے یہ تمام اعزاز حضرت نبی کریم ﷺ کو جو بنیسا اور جو نبی کو غیر نبی سے جدا کرتا ہے قادیانی صاحب نے اس میں اپنے کو سیم و شریک بنا دیا اور مخائب اللہ ان پر بھی وحی اترنے لگی۔

قادیانی کی وحی قرآن کی طرح وحی مملو ہے

پھر براہین کے صفحہ ۲۲۲ میں اپنے وحی کے مملو ہونے کے متعلق یہ آیت اتاری کہ وانزل علیہم ما ووحی الیک من ربک۔ پڑھا ان پر جو وحی کی جاتی ہے تیری طرف تیرے رب سے۔ پس قادیانی صاحب کے اس الہام نے جو قرآن شریف کی آیت ہے اور



نبی ﷺ پر اتری اس نے قرآن کی طرح قادیانی صاحب کے الہامات کو بھی وحی متوہید یا نہ مگر اس خوفناک اور ڈراؤنے معنی سے قادیانی صاحب کے چیلے بھی چونک اٹھیں گے کہ قرآن کے مقابل قرآن کی طرح یہ کہاں کی وحی متلو آگئی؟ اور قرآن قادیانی یہ جدید قرآن کہاں سے آگیا؟ قادیانی اور زوجہ قادیانی کو جنت کی بشارت

برائین احمدیہ کے صفحہ ۴۹۶ میں یہ فقرات اپنے حق میں اتار کر ان کے معنی خود ہی اس طرح لکھے۔ کہ یا دم اسکن انت وزوجک الجنة یا مریم اسکن انت وزوجک الجنة یا احمد اسکن انت وزوجک الجنة نفخت فیک من لدنی روح الصدق۔ اے آدم تو اپنی زوجہ سمیت بہشت میں رہو۔ اے احمد تو اپنی زوجہ کے ساتھ بہشت میں مکان پکڑو اور مریم اور احمد سے اپنے کو مراد رکھا اور زوج سے مراد اپنے رفیق اور شہت سے مراد جنت کے وسائل۔ یعنی اے آدم، اے مریم، اے احمد تو اور جو شخص تیرا تابع اور رفیق ہے جنت میں یعنی نجات حقیقی کے وسائل میں داخل ہو جائے۔ اے اللہ

قادیانی کے مریدین عذاب اور بدلتے محفوظ ہیں

برائین کے صفحہ ۵۱۴ میں اس آیت مبارک کو جو خواص رسالت رسول اللہ ﷺ میں سے ہے نفی اور معنوی تحریف کیساتھ اس طرح اتارا کہ وما کان اللہ ليعذبهم وانت فیہم وما کان اللہ ليعذبهم وهم يستغفرون۔ جس قوم میں تو (قادیانی) آیا ہے ان کو اللہ تعالیٰ ہرگز عذاب نہ دے گا اور ضرور اللہ تعالیٰ ان کو عذاب نہ دے گا درحالیہ وہ اللہ سے بخشش مانگتے ہیں۔ حالانکہ قرآن شریف میں دوسرے لفظ ليعذبہم کی جگہ لفظ ليعذبہم آیا ہے۔

قادیانی رحمۃ للعالمین ہے

برائین کے صفحہ ۵۰۲ میں یہ الہام اتارا کہ وما ارسلناک الا رحمة

للعالمین ہم نے تجھے نہیں بھیجا مگر اس لئے کہ کل جہانوں کے حق میں رحمت ہو۔ حالانکہ رحمۃ للعالمین نبی ﷺ کا وصف خاص ہے۔

قادیانی کو کسی کام پر مواخذہ نہیں اور جو چاہے کرے

برائین کے صفحہ ۵۶۰ میں یہ الہام اتارا کہ اعمل ما شئت فانی قد غفرت لک (اے قادیانی) تو جو چاہے سو کر پتک ہم نے تجھے بخش دیا ہے۔ مگر قادیانی صاحب کے کسی الہام سے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ انہیں اس قدر آزادی اور بے باکی خدائے تعالیٰ نے کیوں دی؟ جو کسی نبی کریم کو بھی حاصل نہ ہوئی۔ اور جبکہ بمقتضائے المیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی۔ دین محمدی کامل ہو چکا اور نعمت خداداد میں کوئی کمی نہ رہی تو ان آیات اور نعمات ربانی کا عرف ہو کر قادیانی صاحب پر اتنا اس سے کیا نتیجہ نکل سکتا ہے بجز اس کے کہ دین محمدی کو ناقص سمجھا جائے اور نعمت خداداد کو غیر مکمل خیال کیا جائے۔ حالانکہ سفیر رب العالمین یعنی حضرت جبریل جو ایسی آیات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے کے لئے مبعوث ہیں اسے قادیانی صاحب ازالۃ الاہام کے صفحہ ۵۸۳ میں ہاں اغاۃ آنے سے روک دیئے ہیں کہ ”یہ بات مستلزم محال ہے کہ خاتم النبیین ﷺ کے بعد پھر جبریل علیہ السلام کی وحی رہالت کے ساتھ زمین پر آمد و رفت شروع ہو جائے۔“ اسی جو آیات قرآنی کہ قادیانی پر اتری ہیں ان کا نام قرآن نہیں

ہیں ہم کو قادیانی صاحب کے ایسی صریح کفریات اور مزخرف الہامات میں مزید کلام کرنے کی ضرورت نہیں ہاں ہم کو بحث ہے تو فقط اس میں ہے جو قادیانی صاحب کے مؤید قول مولوی محمد حسین صاحب بنا لوی اپنے رسالہ اشاعت الہیہ مطبوعہ ۱۳۰۲ھ کے صفحہ ۲۶۳ وغیرہ میں ان آیات کی تاویل اور تائید کے لئے اور نیز ان سے تحریف کا الزام اتحادینے کی غرض سے لکھتے ہیں۔ کہ ”آیات قرآنی جب آنحضرت پر دوسرے انبیاء علیہم السلام



کے خطاب میں نازل ہوئی تھیں تو ان کا نام قرآن تھا اور جب انہیں آیات سے اللہ تعالیٰ نے غیر انبیاء مثیل صاحب براہین قادری کو مخاطب فرمایا تو ان کا نام قرآن نہیں رکھا جاسکتا۔  
بلکہ صفحہ ۲۶۳ وغیرہ میں صاف صاف لکھ دیا کہ "ایک ہی کلام کو ایک ہی وقت میں مخاطب یا متکلم کے لیے ظ سے قرآن اور غیر قرآن کہنا اہل علم کے نزدیک مستبعد اور عمل اعتراض نہیں۔  
چنانچہ کبھی ایک کلام جبکہ اس کا متکلم مثلاً خدائے تعالیٰ بظہر ایہ جائے کلام روحانی کہلاتا ہے کبھی وہی کلام جب اس کا متکلم شیطان یا فرعون بظہر ایہ جائے تو شیطانی یا فرعونی کلام کہلاتا ہے۔"  
بقول ہادوی صاحب وہ خدا کا کلام نہیں جس کا متکلم قرآن میں شیطان یا فرعون کہا گیا ہے  
پس وہ کلام جیسے انا خیر منہ خلقتنی من نار جو ابلیس نے کہا یا جیسے انا ربکم الاعلیٰ جو فرعون نے کہا تو یہ کلام شیطانی اور فرعونی کہلاتے ہیں۔ اور اسی صفحہ کے حاشیہ میں لکھا "پھر وہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن کہلاتا"۔ اسی بناء پر اگر قادیانی صاحب کے ان مؤید اول کی تاویلات فاسدہ کو تسلیم کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ اس سے ہزار یا آیات فرقانی قرآن ہونے سے خارج ہو جائیں اس لئے کہ آنحضرت ﷺ قرآن مجید کی تمام آیات کے ساتھ مخاطب نہیں ہیں اور قطع نظر اس کے خود ائمہ اسلام نے تصریح کر دی ہے۔  
تمام قرآن کلام خدا ہے

جیسے کہ نقد اکبر میں ہے۔ وما ذکرہ اللہ تعالیٰ فی القرآن عن مومنین وغیرہ من الانبیاء علیہم السلام وعن فرعون وابلیس فان ذلک کلام اللہ تعالیٰ اسی جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن منزل میں حضرت موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام کے واقعات اور ایہی فرعون اور ابلیس وغیرہ کے مقالات بیان فرمائے ہیں یہ سب اللہ کا کلام ہے۔ جو حسب ارشاد خداوندی بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ (سورہ یونس) لوح الہی میں محفوظ ہے اور کسی کے بدلانے سے نہیں بدل سکتا۔ کیا یہ ممکن ہے کہ اگر کسی شخص

کو مثلاً امرہ انیس کا یہ شعر یعنی ففانیک من ذکرہ حبیب و منزل الہام ہو تو یہ شعر امرہ انیس کا نہ کہلائے گا۔ پس خدا کا کلام اس کے ضمنی طرح ازل سے اب تک اس کی ایک صلیب قدیم اور بسیط ہے۔ اور جیسے اس نے ایک ہی آن بسیط میں معلومات ازل و بد کو ان کے احوال مناسبہ اور صفات متضادہ کے ساتھ جان لیا۔ مثلاً زید کو ای آن میں موجود بھی جان لیا اور معدوم بھی اور جوان بھی اور بوڑھا بھی اور چستا بھی اور روتا بھی اور جنتی بھی اور دوزخی بھی۔ یا کہ مثلاً زید ہزار برس کے بعد پیدا ہوگا اور ہمارے ہزار برس کے بعد مرے گا۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے ایک ہی آن بسیط میں جمیع کتب ہادویہ کے ساتھ بے کیف تنقیم فرمایا۔ چنانچہ اسی معنی کے متعلق امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ جلد اول کے مکتب ۲۶۶ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ "انہیں کلام اوتقانی یک کلام بسیط است کہ از ازل تا ابد بہمان یک کلام گویا است۔ اگر امر است از ہوا چنانہی است و اگر نمی است ہم از انجا اگر اعلام است ہم از انجا ماخوذ است و اگر استعلام است ہم از انجا اگر تفسیر است ہم از انجا مستند است و اگر ترقی است ہم از انجا جمیع کتب متوزعہ و صحت مرسلہ و تفسیر ازال کلام بسیط آرٹوریٹ است از انجا انتشار یافتہ است و اگر انجیل است ہم از انجا صورت لفظی گرفتہ است اگر زبور است ہم از انجا مسطور گشتہ و اگر لکرتان است ہم از انجا تنزیل فرمودہ واللہ کلام حق کہ علی الحق یک است و پس پس در نزول مختلف آکار آمدہ"

پس اس صورت میں ہم بقول امام اعظم رحمہ اللہ نہایت وثوق کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہ السلام کی حکایات یا فرعون و ابلیس کے منازعات کو جس طرح کہ حق تعالیٰ نے اپنے علم بسیط کے ساتھ ایک ہی آن میں بصورت متضادہ جاننا اسی طرح وہ اپنے کلام بسیط میں ان کے مقالات کے ساتھ گویا ہوا۔ پس وہ اسی کلام ہے جو انیس نے کہا انا خیر منہ خلقتنی من نار۔ یا فرعون نے کہا انا ربکم الاعلیٰ۔



ہر چند کہ دینی صاحب خواہ انہیں دو کلمات کے ساتھ ملے کیوں نہ ہوں کبھی ان کلمات کا کلام ربانی ہونے سے انکار نہ ہو سکے گا۔ علی الخصوص جبکہ خود قادیانی صاحب ان کلمات خرقانی کو خدا کی طرف سے الہام ہونے کے قائل ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ کا یہ محفوظ کلام تمام قرآنی ہوں یا ان کے معانی انہم موجود کے ساتھ کبھی کسی دوسرے کا کلام نہیں بن سکتا نہ مشکل کے تبدیل کے لحاظ سے اور نہ مطلب کے تخریج کے اعتبار سے۔ ودرست آنکہ گفت یہ

گرچہ قرآن از لب پیغمبر است ہر کہ گوید حق نہ گفت او کافر است

### مقدمہ چہارم

(قادیانی صاحب کی رسالت اور ان کی فطرت حضرت مسیح کی فطرت سے متشابه بلکہ

متحد ہونے کے بیان میں)

پھر قادیانی صاحب نے اس آیت مبارک کو جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم محمد مصطفیٰ ﷺ کی شان میں غیب وین کا وعدہ دے کر ارشاد فرمایا ہے کہ هو المدی ارسل رسولہ بالہدی وھین الحق لبطھوہ علی الدین کلہ (سورہ بقرہ الف) وحق خدا ہے جس نے اپنا رسول ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ اس کو سب دینوں پر غالب کر دے۔ براہین احمدیہ کے صفحہ ۴۹۸ میں اپنے الہامات کی فہرست میں داخل کر کے لکھا ہے کہ جس غیب کا وعدہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غیب مسیح کے ذریعے سے ظہور میں آئے گا اور چونکہ یہ خاکسار مسیح کی پہلی زندگی کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور مسیح کی فطرت باہم نہایت ہی تشابہ واقع ہوئی ہے۔ گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کے دو پھل ہیں اور بعد سے اتحاد ہے کہ فکر کشفی میں نہایت ہی باریک امتیاز ہے۔ اس لئے خداوند کریم نے مسیح کی پیشین گوئی میں ابتداء سے اس عاجز کو بھی شریک کر رکھا ہے

یعنی فطرت مسیح کی پیشین گوئی متذکرہ بالا ظاہری اور جسمانی طور پر مصداق ہے اور یہ عجز ربانی اور معنوی طور پر اس کا حق اور مورد ہے۔

سب دینوں پر غلبہ حضرت مسیح کے وقت میں ہوگا جب وہ جسمانی طور سے دنیا پر دوبارہ آئیں گے

یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا قلب جو حق قاطعہ اور براہین ساحلہ پر موقوف ہے اس عاجز کے ذریعہ سے مقدمہ ہے گواہ کی زندگی میں یہ بعد واقعات ہوں گے بلکہ

پس ہم کو اس چوتھے مقدمہ میں انصاف پسند دوستوں کو یہ دکھانا منظور ہے کہ آؤ! اس آیت کریمہ کا مصداق تاریخی واقعات نے کس کو بنادیا؟ دوئم یہ کہ مسیح قادیانی حضرت مسیح ابن مریم علیہ السلام کے ساتھ تشابہ فطرت کے دعوے میں کہاں تک سچے ہیں؟

پس امراؤ! یعنی اس آیت کریمہ کا مصداق کہ کس زمانہ میں دین حق کا غلبہ حسب وعدہ ربانی ہوا یا ہوگا؟ تو اس کے متعلق فقط ایک ہی مفسر ضحاک کا قول ہے قال الضحاک ذلک عند نزول عیسیٰ (علیہ السلام) (ابن ابی شیبہ ص ۲۳) یہ غلبہ عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں ہوگا۔ لیکن علامہ ذہبی نے میزان میں اور سیوطی نے الہامی مسئلہ میں تصریح کر دی ہے کہ ضحاک ایک نہایت ضعیف الروایت مفسر ہے جس کے مرویات قابل غور ہیں۔ مگر قطع نظر اس کے ضعف کے جب ہم تاریخی واقعات پر نظر کرتے ہیں تو وہ ہم کو یقین دلاتے ہیں کہ اس غلبہ کا ظہور اور وعدہ الہی کا وفا ہوا آخر ضحاک و علامہ ذہبی انہما علیہم کے زمانہ میں ہو چکا کیونکہ غلبہ تمام کا معنی ہجر اس کے اور کوئی نہیں کہ دین کفر کا بیضہ اور اس کا مرکز ٹوٹ جائے اور اس کے حامی پھوٹ جائیں یہاں تک کہ اس کا کوئی داعی باقی نہ رہے اور اس کا شرف مطلق نہ رہے مگر یہ معنی ضحاک و علامہ کے وقت حاصل ہوا۔ کیونکہ اس وقت تمام روئے زمین فقط دو ہی ذمی شوکت ہادشہ ہوں یعنی کسریٰ اور قیصر کے قبضہ میں تھی اور انہیں ہر دو



بادشاہوں کا دین باقی ادیان پر غلبہ تھا۔ چنانچہ روم اور قسطنطنیہ اور شام اور مصر اور بعض بلاد مغرب اور حبش کے ملکوں میں قیصر کی متابعت اور موافقت سے دین نصرانیت تھا اور خراسان اور توران اور ترکستان اور زابلستان اور باختر وغیرہ ملکوں میں کسری کی متابعت سے دین مانوس بڑھا ہوا تھا اور باقی ادیان جیسے دین یہودیت اور دین مشرکین اور دین ہنود اور دین صدائین ان ہر دو بادشاہوں کی شوکت سے پائیدار ہو کر ضعیف ہو گئے تھے اور ان ادیان کے مشرکین نہایت ہی ذلیلوں کی حالت کے ساتھ پراگندہ ہو چکے تھے۔ پس داعیہ الہی ان راہ ہدایت سے ہٹے ہوؤں کے چچہ خلق اللہ کو چھڑانے کے لئے جوش میں آگیا اور اس نے دولت کسریٰ اور قیصر و فتوحات اسلام کا آشیاں بنادیا اور ان دونوں بادشاہوں کے ادیان و دین پریم ہونے سے اسلام کی شوکت نے باقی ادیان کو بھی پامال کر لیا۔ پس اگر ہرمزان وزیر کسریٰ کے قول پر نظر کی جائے جس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے اس وقت کی آبادی زمین کا نقش یوں بیان کیا کہ تمام زمین اس وقت بمنزلہ ایک مرغ کے ہے کہ جس کا سر تو عراق ہے اور اس کے دو بازو فارس اور روم اور دونوں پاؤں ہند اور قسطنطنیہ ہیں۔ (بخاری شریف) تو تاریخ شہادت دے گی کہ عملاً اس مرغ کا سر کس نے چھتاڑا اور اس کے دو بازو کس نے توڑے؟ اور فتح فارس اور روم کی بنیاد کس نے رکھی اور اس کا قلع کس کے ہاتھ سے ہوا اور اس کی ایک ٹانگ قسطنطنیہ کس نے توڑی؟ یعنی بجز خلق اللہ کے کونسی اس دولت سے بہرہ ور نہ ہو سکا۔ یہی ایک ٹانگ یعنی ملک ہند باقی تھا جو عملاً اس وقت مفتوح نہ ہوا۔

محمود غزنوی اور عیسیٰ ابن مریم کے حق میں بشارت

لیکن حسب بشارت نبوی مرغ کی دوسری ٹانگ بھی سلطان محمود غزنوی کے ہاتھ سے توڑ دی گئی۔ قال رسول اللہ ﷺ خیر امتی عصابة تغزوا الهند وعصابة دكون مع عیسیٰ ابن مریم (جامع سفیر) اور عرب و عجم کے شہروں میں اسلام کا

رواج ہو گیا اور مسجدیں بنائیں اور القباکیری آواز گھر گھر میں اور اس کی صدائیں کوہ و دشت میں گونج اٹھیں اور آنحضرت ﷺ کی پیشین گوئی راست آئی۔ جو فرمایا وخرج احمد عن المقداد انه سمع رسول الله يقول لا يبقى على ظهر الارض بيت من ولا وبرالا ادخله الله كلمة الاسلام بعد عزيز وذل ذليل اما يعرفهم فيجعلهم من اهلها او يدليهم فيدينون لها قلت فيكون الدين كله لله (ابن ماجہ) کہ دوئے زمین پر کوئی گھر بچے اور وہ بچہ باقی نہ رہے گا کہ اس میں اسلام کا کلمہ اللہ تعالیٰ داخل کرے گا خواہ کسی عزیز کی عزت کے ساتھ یا کسی اہل کی ذلت کے ساتھ جن کو خدا عزت دے گا وہ اس کلمہ کے اہل ہوں گے اور جن کو ذلت دے گا وہ اس کے متبع ہوں گے اور سب جہدین اللہ کا ہوگا۔

پس کوئی وجہ نہیں کہ اس آیت کریمہ کا مصداق بقول قادیانی صاحب قادیانی صاحب کا موجود زمانہ ہو جس میں پوروں طرف سے کفر کا غلبہ ہونے سے دارالاسلام دارالکفر بلکہ دارالحرب بنا جا رہا ہے اور آج تک تیس (۳۰) برس کے عرصہ میں کوئی بھی نصرانی یا یہودی یا مجوسی ان کے ذریعہ سے مسلمان نہ ہو سکا اور نہ ان کی تہذیبات اور تالیفات اور تراثات انہماکات اور مخرقات دعویات نے بجز کاست دین کے کوئی فائدہ بخشا بلکہ اس نے النامت محمدیہ و یہودیت کی نسبت دے دی اور اپنے لئے ان کی زبانی ملحد کا خطاب حاصل کر لیا اور بھائے اس کے کہ وہ قوم شرک و کفر میں برہمی پھیلاتے برعکس اس کے خود امت محمدیہ میں سے گروہ و گروہ کی طرح ایک گروہ غیر مقلد قادیانی کھڑا کر دیا۔

ابن قیس عجب شہوت بخت و اثر گون مارا بکشت یار بانفس عیسوی

قادیانی کا دعویٰ تشابہ فطرت بائیں

اور دوم یعنی قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کہ ان کو حضرت مسیح ﷺ کے ساتھ متحدی اتحاد اور ان کی فطرت اور حضرت مسیح ﷺ کی فطرت ایسی تشابہ واقع ہوئی ہے کہ گویا ایک



جو ہر کے دو کھوے یا ایک درخت کے دو پھل ہیں۔ پس قبل اس کے کہ ہم اس کی نسبت اپنی رائے سے کوئی فتویٰ دیں ضرور ہے کہ ہم اولاً حضرت مسیح ابن مریم علیہ السلام کی صفات ذاتیہ جو ان کے نفس فطرت میں ودیعت کی گئیں اور جو ان کو ازہمت نبوت عطا کی گئیں اور جن کا ثبوت قرآن و سنت سے پایا گیا ہے انصاف پسند دوستوں کے پیش نظر کریں تاکہ وہ یہ دفعہ ہمیں فرق کرنے کا پورا موقع ملے۔

عیسیٰ نبی اللہ کی فطرت

پس پہلا وصف ذاتی جو قرآن کریم حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں ثابت کر رہا ہے۔ وہ یہ ہے۔ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذْ نَبَّاهُتُ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلِيُّ هِينٍ وَلَنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرٌ مَقْضِيًّا فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهٍ مَكَانًا قَصِيًّا فَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْسَ مِنِّي قَبْلُ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا فَجَاءَهَا مِنَ تَحْتِهَا إِلَّا تَحْزَنِي فَعَلَّ رِبْكَ تَحْنُكُ سَرِيًّا وَهَزَيْ إِلَيْكَ بَجْدَعِ النَّخْلَةِ تَسَاقُطُ عَلَيْكَ رَطْبًا حَبِيًّا فَكُنِيَ وَاسْمُهَا قُرَيْ عِبْدًا فَأَمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقَوْلِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ نَسِيًّا فَتَنَّتْ بِهٍ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ فَأَنوَا بِمَرْيَمَ لَقَدْ جَنَّتْ شَيْئًا فَرِيًّا يَا أَحْتِ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كُنْتَ أُمًّا بَغِيًّا فَاشَارَاتُ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ إِنِّي الْكِتَابُ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (سورہ بقرہ) کہ وہ باغتاہ فطرت اور نفس خلقت کے یہ تلافی

جمع انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت کی ایک آیت اور رحمت ہیں جو بغیر کسی بشر کے چھوٹے کے مریم نامکھدا کے لطن سے فقط حضرت جبریل علیہ السلام کے لطف سے ایک ہی ساعت میں ملکوں جو کر متولد ہو گئے۔ جیسے کہ یہی معنی خازن اور مدارک میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے لیکن افسوس کہ ان کے مثیل یعنی مرزا قادیانی یہ وصف اپنے میں نہ دیکھ کر حضرت مسیح کے اس وصف سے جس کو نفس فطرت سے متعلق ہے اور جس میں مرزا قادیانی اپنے کو حضرت مسیح سے قطع بہ الفطرت ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں منکر ہو گئے اور با شہار یہود و جود فرقہ پنچریہ کی طرح ایسے تولد کو خلاف قانون قدرت سمجھ کر اپنے ازلیہ الا وہام کے صفحہ ۳۰۲ میں لکھ دیا کہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک نجاری کا کام بھی کرتے رہے ہیں یعنی وہ بن باپ نہیں پیدا ہوئے تھے بلکہ وہ یوسف نجار کے بیٹے تھے۔

قانون قدرت

حالانکہ یہ امر شرعاً و عقلاً ثابت ہے کہ جس طرح حق تعالیٰ کی ذات غیر محاط اور ہمارے عقل سے خارج اور وراء الراء ہے اسی طرح اس کے افعال بھی غیر محاط اور ہمارے احاطہ عقل سے باہر اور وراء الراء ہیں۔ پس یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایسی ذات کے افعال غیر محاط کو محاط بنانے کے لئے ایک ایسا قانون قدرت اختراع کیا جائے جس سے اس ذات وراء الراء کی قدرت غیر محاط اور غیر محدود محدود کی جاسکے۔ اور جس کو کہ وہ خود از روئے رحمت بھی نہایت اپنے نبی کریم اور کلام عظیم کے ذریعہ اپنے کمال قدرت کی ایک آیت بیان فرما رہا ہے اس کی تکذیب کی جائے۔ ہاں سچ ہے کہ سنت اللہ میں (یا بقول سید نجم پری اللہ تعالیٰ کے قانون قدرت میں) کوئی بھی حقیر و جہل نہیں کر سکتا لیکن ساتھ ہی اس کے یہ بھی راست ہے کہ کوئی ناقص اعقل اور کوئی چشم احوں اس ذات کے قانون قدرت پر اپنے استقراء سے احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور اس صورت میں کوئی بھی ان احوں زملیہ کی جو ایک اللہ



کے معجزہ بندہ کے ہاتھ پر ظاہر ہوئے اور اس سے زیادہ تر معجزہ نمائندہ خدا محمد مصطفیٰ ﷺ کی زبانی خدا نے ان کی خبر دی ہوئی ہے محدث و شواہد پر قیاس کر کے مستدرب کر سکتا ہے۔ پس اس فرقہ کے امام سرسید کا سورۃ انعام کی تفسیر کے اخیر یعنی جلد سوم صفحہ ۳۹ میں اولاً اقرار کرنا کہ ہاں یہ بات سچ ہے کہ تمام قوانین قدرت ہم کو معلوم نہیں ہیں اور جو معلوم ہیں وہ نہایت قلیل ہیں اور ان کا علم بھی پورا نہیں ہے بلکہ ناقص ہے۔ اور ثانیاً ایسے عجیب واقعہ کے متعلق کہ جس کے وقوع کا کافی ثبوت موجود ہو اور گوان کے اختراعی اور معلومہ قانون قدرت کے مطابق نہ ہو۔ یہ لکھتے کہ ایسی صورت میں با شہد تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس کے وقوع کے لئے کوئی قانون قدرت ہے مگر اس کا ہم ہم کو نہیں اور پھر اس کے برخلاف یوں لکھنا کہ جب وہ کسی قانون قدرت کے مطابق واقع ہوا ہے تو وہ معجزہ نہیں۔ کیونکہ ہر شخص جس کو وہ قانون معلوم ہو گیا ہوگا اس کو کر سکے گا۔ یہ انصاف پسند دوستوں کے نزدیک ایک دیوانہ کی بڑے سے بھی زیادہ تر وقعت نہیں رکھتے۔ کیونکہ ہمارے نزدیک معجزہ خدا تعالیٰ کے اس فعل کا نام ہے جو بندوں کی قدرت سے بالاتر ہو پھر خواہ خدا کے ایسے فعل کا ظہور بلا واسطہ ہو اور یا اس کے کسی خاص بندہ کے واسطے سے ہو جس کی کرامت اللہ تعالیٰ کو منظور ہے تو پھر اس قانون کے معلوم کر لینے میں دوسرا کوئی کیونکر کہیم ہو سکے گا۔ اور وہ فعل معجزہ کی حد سے کیوں باہر ہوگا۔ پس سرسید کا اس سے یہ نتیجہ نکالنا بالکل دور زبمان ہے جو انہوں نے اس جلد کے صفحہ ۳۹ میں لکھا کہ ہماری سمجھ میں کسی شخص میں معجزے یا کرامت کے ہونے کا یقین کرنا ذات باری کی توحید فی الصفات پر ایمان کو ناقص اور ناقص کر دینا ہے اور اس کا ثبوت بے پرست و گور پرست لوگوں کے حالات سے ظاہر ہے جو اس وقت بھی موجود ہیں اور صرف معجزہ و کرامت کے خیال نے ان کو اس کی رغبت دلائی ہے اور خدا کے قادر مطلق کے سوا دوسرے کی طرف ان کو رجوع کیا ہے۔

صاف صاف معجزات کی نفی کر دی۔ مگر یہ راہ یہ تمام کلام یا رکھنے کے قابل ہے جو اوپر قنون قدرت کے متعلق لکھا گیا ہے۔ کیونکہ اس سے عنقریب کام لینا ہوگا۔ عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات

اسی طرح وصف دوم جو قرآن نے عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کے لئے ثابت کیا ہے وہ یہ ہے جو سورۃ آل عمران میں خود عیسیٰ علیہ السلام کی زبانی اقرار ہے۔ کہ انی جعلکم باطنی ربکم انی اخلقکم من الطین کھیشۃ الطیر فانفخ فیہ فیکون طیرا باذن اللہ و ابری الاکثمہ و الابوص و احی الموتی باذن اللہ و انیشکم بما تاکلون و ماتدخرون فی بیوتکم ان فی ذلک لایۃ لکم ان کنتم مؤمنین O (آل عمران) یوم یجمع اللہ الرسل فیقول ماذا اجبتہم قالوا لا علم لنا انک انت علام الغیوب O اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم اذکر نعمتی علیک و علی والدتک اذ ایدتک بروح القدس تکلم الناس فی المهد و کھلا و اذ علمتک الكتاب و الحکمۃ و التورۃ و الانجیل و اذ تخلق من الطین کھیشۃ الطیر باذن فتنخ فیکون طیرا باذن و تبری الاکثمہ و الابوص باذن و اذ تخرج الموتی باذن و اذ کففت بنی اسرائیل عنک اذ جنتہم بالبینات فقال الذین کفروا منہم ان هذا الاسحر مبین O (مائدہ) انہوں نے ان علامات کے ساتھ بنی اسرائیل کی طرف اپنی رسالت کا دعویٰ کیا کہ مجھ کو میرے رب نے یہ نشانی دی ہے کہ میں مٹی کے پتے بنا کر ان میں پھونک مادتا ہوں اور وہ اللہ کے حکم سے پرندے ہو جاتے ہیں۔ اور اللہ کے اذن سے مادر زاد اندھے اور کور بھی کو اچھا کرتا ہوں اور مڑوں کو زندہ کرتا ہوں اور جو گھروں میں کہ پی کر اور نیز ذخیرہ رکھ کر آتے ہو اس کو چھتا ہوں اور تم کو بتا سکتا ہوں۔ چنانچہ اسی کے مطابق حق تعالیٰ نے سورۃ مائدہ میں اپنے نبی کریم



اللہ کی نہانی اصلاح دی کہ قیمت کے دن جبکہ وہ سب رسولوں کو جمع کرے گا اور ہر ایک کی امت کی سرگذشت ان سے پوچھے گا اور وہ اس کا علم خدا کی طرف تفویض کریں گے تو اس وقت خدا تعالیٰ اپنی نعمات کی یاد دہانی جو حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ پر رکھی ہے اس طرح پر کرے گا کہ اے عیسیٰ! ان مہم پیرے احسان کو یاد کر جو تجھ پر اور تیری ماں پر ہوا جبکہ میں نے تجھ کو روح القدس کے ساتھ تائید دی اور تو لوگوں سے حالت مہدی یعنی ماں کی گود میں اور بڑی عمر میں یکساں باتیں کرتا تھا اور جبکہ میں نے تجھے کتاب اور حکمت اور توحید و انجیل سکھائی اور جبکہ تو میرے اذن کے ساتھ جانور کی تمثال بنا کر اس میں پھونک مارنا تھا اور وہ میرے ہی اذن سے پھر پرند بن جاتے تھے اور تو میرے ہی اذن سے مردوں کو قبروں سے زندہ نکالتا تھا اور جب کہ میں نے بنی اسرائیل کو میرے قتل سے بھڑکھا جبکہ تو ان کی طرف معجزات کے ساتھ گیا لیکن وہ لوگ جو ان میں سے کافر ہو گئے وہ بول اٹھے کہ یہ سب بجز صریح جادو کے اور کچھ نہیں۔

قادیانی صاحب کا عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات سے انکار

لیکن ہائے افسوس کے ان کے مثیل مرزا قادیانی نے جبکہ اپنے کو حضرت مسیح علیہ السلام کے اس وصف سے بھی بے بہرہ پایا تو ان کفار کی طرح براہین احمدیہ کی تمہید پر ہم میں ان معجزات کو بایں علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ بظاہر صورت کمروں سے مشتاہ بہ ہیں اور پھر صاف صاف کہہ دیا کہ عند العقل یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے اندھوں کو شفا حاصل ہوئی ہے تو بالیقین یہ شخص حضرت مسیح نے اسی حوض سے اڑایا ہوگا جو عبرانی میں بیت خدا کہلاتا تھا اور جس کا پانی پلنے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اس میں اترتا کسی ہی بیماری میں کیوں نہ ہو اس سے چنگا ہو جاتا تھا اور جس پر کہ حضرت مسیح اکثر جایا بھی کرتے تھے۔ اور ازالہ الاہام میں لکھا کہ یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور

مشرکانہ خیال ہے کہ مسیح مٹلی کے پرلے بنا کر اور ان میں پھونک مار کر انہیں صحیح مٹج کے جانور بنا دیتا تھا۔ نہیں بلکہ صرف عمل القرب تھا جو روح کی قوت سے ترقی پذیر ہو گیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسی کام کیلئے اس تالاب کی مٹی لایا تھا جس میں روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ معجزہ صرف ایک کھیل کی قسم میں سے تھا اور وہ مٹی درحقیقت ایک مٹی ہی رہتی تھی جیسے سامری کا گوسالہ۔ اگر یہ بجز اس عمل القرب کو مکر وہ اور ذلیل فطرت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے امید قوی رکھتا تھا کہ ان انجوبہ نما یوں میں حضرت ابن مریم سے کم نہ رہتا۔ اور حضرت مسیح کی پیشین گوئیوں کو براہین احمدیہ کی تمہید ششم میں بایں علت محبوب الحقیقت کہا کہ وہ انجومیوں اور رمنوں اور کانوں اور مؤرخوں کے طریقہ بیان سے مشتاہ بہ ہیں اور کہا کہ کئی وہ ہیں جن کے ساتھ ان لوگوں کا شریک ہونا متعجب اور محال ہو۔ آخر اور نیز ازالہ الاہام کے صفحہ ۳۱۲، ۳۱۱ میں لکھا کہ حضرت مسیح کے عمل القرب سے وہ مردے جو زندہ ہو جاتے تھے وہ باوقفت چند منٹ میں مر جاتے تھے۔ اور یہ جو میں نے مسمریزی طریق کا نام عمل القرب رکھا ہے یہ الہامی نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ لہذا

پس اگر قادیانی صاحب کے ان اقوال کو صحیح مان لیا جائے اور سامری کے گوسالہ کی طرح ان معجزات کو محبوب الحقیقت اور ایک کھیل تصور یہ جائے تو پھر حق تعالیٰ کا یہ احسان جتنا ناکیا معنی رکھتا ہے؟ اور وہ اللہ کی آیات اور نعمات کیونکر ہو سکتے ہیں؟ اور ان کو سحر کہنے والے کفر کی طرف کیوں منسوب کئے جاتے؟ اور اگر موتی سے مراد حقیقی موت اور ان کی احیاء سے حقیقی حیات مقصود نہ ہوتی تو بار بار (لفظ اذنی) یعنی خدا کے اذن کی اس میں کیا ضرورت تھی اور نیز لفظ اخراج جو قبروں سے مردوں کے نکالنے پر دلالت کرتا ہے اذن اللہ کے ساتھ کیوں مستعمل کیا گیا؟ اور اگر عیسیٰ نبی اللہ نجوم یا رمل وغیرہ کے ذریعہ سے پیشین گوئیاں کرتے تھے یا کسی شخص پر عمل القرب کے ذریعہ سے بیماروں کو اچھا کرتے تھے تو نبی



اور سحر میں فرق کیا رہا؟ اصل قادیانی صاحب کے یہ سارے ہدیہ ناست نہ فقط قرآن کریم کے مخالف ہیں بلکہ خدا اور رسول اور ائمہ مقبول کی تکذیب بھی کرتے ہیں اور ان کفر کے قول سے بھی بدتر ہیں جنہوں نے ان کو سحر کہا۔

عیسیٰ (علیہ السلام) کی عمر

وصف سوم جو حضرت مسیح (علیہ السلام) کی نسبت قرآن کریم نے بیان فرمایا وہ یہ ہے کہ ان کی عمر اس دنیا میں زمانہ کبوت سے تجاوز نہ کرے گی اور نہ وہ کبوت کے قبل مریں گے جیسے کہ مظہری میں ہے اور بالتفصیل آئندہ اس کا بیان آئے گا۔ مگر افسوس کہ ان کے مشین نے اپنی عمر کی نسبت از الہ الامام کے صفحہ ۲۳۵ میں الہامی پیشین گوئی کر دی ہے کہ ان کی عمر اسی (۸۰) برس یا اس کے قریب یعنی سن شغولت تک پہنچے گی۔

عیسیٰ (علیہ السلام) کا قیامت کے قبل آنا اور اس پر اہل کتاب کا ایمان لانا

وصف چہارم جو حضرت مسیح کے متعلق قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ وان من اهل الكتاب الا للؤمنين به قبل مولد ويوم القيامة يكون عليهم شہيدۃ اور ان کے آئندہ کسی زمانہ میں ہر ایک اہل کتاب عیسیٰ پر ایمان لائے گا۔ قبل اس کے کہ مرے اور قیامت کے دن عیسیٰ ان کے ایمان کی شہادت دے گا۔

مگر افسوس کہ حضرت مسیح کے مثل مرزائے قادیانی حضرت مسیح (علیہ السلام) کو ایسا منصب حاصل نہیں کرنے دیتے اور از الہ الامام کے متعدد صفحات ایک طویل پتھر میں تحریر فرما رہے ہیں کہ "کوئی اہل کتاب ایسا نہیں جو اپنے مرنے کے قبل مسیح (علیہ السلام) کی طبعی موت کے ساتھ مرنے پر یقین نہ رکھتا ہو اور اس آیت میں ایک بھی ایسا لفظ نہیں جو اس کو کسی خاص خبر و زمانہ سے متعلق اور وابستہ کرتا ہو"۔

لیکن قادیانی صاحب اس آیت کریمہ میں لیؤمنن بہ کا صیغہ استقبال نظر نہ آیا

جو مؤکدہ یون تا کید ثقلیدہ اور لام جواب قسم کے ساتھ حرف نفی یعنی حرف ان کے بعد واقع ہوا۔ اور کتب اصوں نحو میں مذکور ہے کہ حرف ان لام قسم اور نون تا کید اور بقول سیو یہ ہا نافی کی طرح صیغہ مضارع کو نہ لے کر استقبال کے لئے مخصوص کر دیتا ہے۔ پس یہ صیغہ صرف اصص ہے کہ اس آیت مبارکہ کے نزول کے قبل کے اہل کتاب یا وقت نزول کے اہل کتاب کے متعلق خبر نہیں دی گئی کہ وہ ایمان لائے تھے ہیں یا لائے ہیں بلکہ یہ ان اہل کتاب کے ایمان کے متعلق پیشین گوئی ہے جو نزول عیسیٰ (علیہ السلام) کے وقت موجود ہوں گے اور ان کے ایمان پر قیامت کے دن حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) شہادت دیں گے۔ جیسے کہ یہی مذہب مفسرین کی ایک جماعت کا اور نیز ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔ (دیکھو ہر صفحہ ۵۱) اور نیز شہید کے اصل معنی بھی یہی ہیں یعنی حاضر نہ کہ غائب۔ کیونکہ غائب کو شہید نہیں بولا جاتا اسی واسطے ان لوگوں سے جنہوں نے عیسیٰ (علیہ السلام) کے رفع کے بعد ان کی غیرت کے زمانہ میں ان کو اور ان کی والدہ کو خد کہا حضرت عیسیٰ ان کی نسبت قیامت کے دن اس طرح تہنیز کا اظہار فرمائیں گے۔ وکنت علیہم شہیدا عادت فیہم فلما توفیتنی کنت انت الرفیق علیہم والنت علی کل شیء شہیدۃ (سورہ مائدہ) اگر اے خدا جب تک کہ میں ان کے درمیان تھا تو میں ان کا شہید اور رفیق تھا لیکن جب تو نے مجھے ان کے درمیان سے اٹھ لیا تو پھر تو ہی ان کا رفیق تھا اور تو ہی ہر شے کا شہید ہے۔ پس سورہ مائدہ میں ان کافروں کے متعلق حضرت عیسیٰ کا شہید اور رفیق ہونے سے انکار کرنے اور سورہ نساء میں حق تعالیٰ کا ان کو شہید بیان فرماتے کے معنی مجھ اس کے نہیں کہ ان ایمان لائے والوں کے درمیان حضرت عیسیٰ اسی طرح شہید ہوں گے جس طرح کہ رفع کے قبل اپنی قوم میں شہید ہونے کا اقرار سورہ مائدہ میں فرما رہے ہیں اور یہی معنی ہیں کہ احادیث صحیحہ جس کی مؤید اور ثبوت ہیں جیسے کہ بالتفصیل اس کا بیان آئے گا۔ اور یہ تو پہلے بیان ہو چکا ہے کہ قادیانی صاحب ہیں یا نہیں



برس تک قبل اس کے قرآنی آیات سے حضرت مسیح علیہ السلام کی حیات اور جسمانی نزول کے قائل ہو چکے ہیں۔

ماسوائے ان چار اوصاف مخصوصہ کے بہت سے اوصاف احادیث رسول اللہ ﷺ سے بھی ثابت ہیں جیسے ان کا بعد نزول وصال کو قتل کرنا اور بظاہر سلطنت و حکومت خلیفہ رسول اللہ ہونا اور ہجر دین محمدی کے کسی زمین کا باقی نہ رکھنا اور سب کا ایک ہی امت پر ہو جانا اور شہنازیر کو قتل کرنا اور صلیب کو توڑنا یعنی دین نصاریٰ کو نیست و نابود کرنا اور اس کے بعد زمین میں ایسا امن ہو جانا کہ بھیڑیا اور بھیڑیل کرچے یں گے اور رسول اللہ ﷺ کے روضہ مبارک میں صاحبین اور رسول اللہ کی قبر شریف کے درمیان ان کی قبر ہونا۔

قادیانی صاحب دعویٰ تائبہ فطرت میں سچے نہیں

مگر افسوس ہے کہ ہم قادیانی صاحب کو باوجود دعویٰ تائبہ فطرت ان سب اوصاف حضرت مسیح سے خالی بلکہ ان کا منکر دیکھتے ہیں اور جو شخص کہ ان کو ان کے ہزنیات کا جواب دیتا ہے اس کے مقابل طاعنہ اور مبالغہ کے ساتھ وہ کھڑے ہو جاتے ہیں اور بد معاشوں کی طرح گالی گلوچ پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ ان کا عربی مکتوب ابتدا سے انتہا تک لعنت اور پھونکار سے بھرا ہوا ہے۔ حالانکہ ایک خاص وصف عیسیٰ (علیہ السلام) کا جیسے کہ انجیل میں ہے یہ بھی تھا کہ فرمایا انہوں نے، میں تو ریت کے ابطال کے لئے نہیں آیا بلکہ اس کی تکمیل کے لئے آیا ہوں۔ صاحب تو ریت نے کہا کہ نفس کے مقابل نفس اور آنکھ کے مقابل آنکھ اور ناک کے مقابل ناک اور کان کے مقابل کان اور جروح کے لئے قصاص ہے لیکن میں کہتا ہوں کہ جب تیرا بھائی میرے سیدھے گلے پر تھپڑ مارے تو تو ہایاں کدہ بھی اس کے سامنے رکھ۔ یعنی تواضع اور انکسار اور غنوا اور ایشیائے نفسیہ کا ایک خاص وصف تھا جو ان کی امت کے لئے بمنزلہ شریعت ہو گیا۔

حدیث "علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل" کی شرح

اور نیز بتقدیر صحت حدیث علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل جس سے قادیانی صاحب اپنے متعدد رسائل میں اپنی صحت مثیل ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ اس کے معنی بھی ہجر اس کے اور کچھ نہیں کہ علماء امت کے بعض افراد کو علی سبیل التفات انبیاء بنی اسرائیل میں سے کسی ایک نبی کے ساتھ تشبیہ اور مناسبت بعض خصوصیات ذاتیہ میں ہو جاتی ہے جیسے کہ یہی مفاد کاف تشبیہ کا ہے اور اس نبی کی وہ خصوصیات اس عالم نسبت میں علی سبیل الظل ظاہر ہونے لگتی ہیں اور اس وقت وہ نبی اس عالم امت کا نبی کہا جاتا ہے اور اس عالم کو کہا جاتا ہے کہ وہ زیر قدم فلان نبی ہے اور وہ عیسوی المشرّب ہے یا موسوی المشرّب اور وہ آدمی المشرّب ہے یا ابراہیمی المشرّب۔ پس اس عالم میں اس وقت اس نبی کی صفات خاصہ حنا متحقق ہونے لگتی ہیں جیسے حضرت یازید بسطامی رحمہ اللہ کہ وہ عیسوی المشرّب تھے۔

ابو یزید نے عیسوی المشرّب ہونے سے ایک جیونٹی کو قتل کر کے زندہ کیا

انہوں نے اس معنی کو جان لیا وہ مذہب مسئلہ لا یمکن ان تصروف الاطراف کا بی یزید حین نفخ فی النملۃ الی قتلہا فحییّت فعلم عند ذلک اللہ کان عیسوی المشہد (ضمیمہ صفحہ ۲۲) جبکہ انہوں نے ایک جیونٹی کو قتل کر کے اور پھر اس میں پھونک مارنے سے دوبارہ اس میں جان ڈال دی۔ اور جیسے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمہ اللہ نے مولف کی راہ پر ہیں ان کی نسبت ہمارے پیر حضرت شاہ غلام نبی احمدی علیہ الرحمۃ فرمایا کرتے تھے کہ چونکہ وہ موسوی المشرّب تھے۔ ایک مرتبہ کسی مخالف سے ایک مسئلہ میں کچھ بحث تھی اور طرف ثانی مسکد تسلیم نہ کرتے تھے۔ حضرت کے سامنے فقہ شریف کی کتاب رکھی تھی۔ حمایت میں آکر وہ کتاب بڑا رٹھا کر زمین پر بے ماری اور یہ فعل ان سے بعینہ ایب علی سرزد ہوا جیسے کہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) سے وقوع میں آیا کہ انہوں نے



توریت کو اٹھ کر دے مارا۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ وہ عالم انت ترقی کر کے نبی بن جائے جیسے کہ قادیانی صاحب نے کہہ دیا کہ میں نبی بھی ہوں اور امتی بھی۔ ہاں یہ عالم انت کبھی انبیاء کی طرح ایک مشرب سے دوسرے ہاں تشریب کی طرف ترقی کر جاتا ہے۔

### العلماء و رثة الانبياء کی حقیقت

جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے متعلق حضرت مجدد الف ثانی علیہ السلام جلد اول کے مکتوب صفحہ ۲۰۵ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ ”چون حضرت عیسیٰ علی بن مریم علیہ السلام جو سامیوں کے خواہد فرمودہ متابعت شریع خاتم المرسلین علیہ السلام اور مذکورہ مروج فرمودہ پر تبعیت بہ مقام حقیقت محمدی علیہ السلام خواہد رسید و تقویت دین او علیہم الصلوٰۃ والتقیات خواہد نمود“۔ اور کبھی یہ عالم ایک مشرب کے علوم و دیگر مشارب سے بھی شرف فیض کرتا ہے۔ چنانچہ یہی معنی ہیں اس حدیث کے جو فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے کہ علماء ہی انبیاء مہم سے کم کے وارث ہیں اور یہی معنی ہیں اس حدیث کے جو فرمایا آنحضرت علیہ السلام نے اے علی علیہ السلام تجھ میں عیسیٰ کی مثال ہے کہ یہود نے اس کے ساتھ ایسی دشمنی کی کہ اس کی ماں پر بہتان لگائے اور نصاریٰ نے اس کے ساتھ ایسی محبت کی کہ اس کو ایہ مرتبہ دے دیا جو اس کا نہیں۔ چنانچہ خارج میں آنحضرت علیہ السلام کی یہ پیشین گوئی پوری ہو گئی اور خارجیوں نے حضرت علی علیہ السلام سے ایسی عداوت کی کہ بدگوئی تک پہنچ گئے۔ اور شیعوں نے ان کی دوستی میں یہاں تک غلو کیا کہ ان کے بعض نے ان کو ابن اللہ بنا دیا اور نیز جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی بدوست یہودیوں کے اکثر فرقے ہو گئے۔ اور نصاریٰ کے بہتر اسی طرح حضرت علی علیہ السلام کی بدولت خوارج کے اکثر فرقے ہو گئے اور شیعوں کے بہتر۔ جن کے اکثر تو عبد الکریم شہرستانی نے بالتفصیل اپنی کتاب المہمل میں لکھ دیے ہیں۔

حضرت ابو ذر صحابی سے زیادہ کسی کو بد و عنوف میں عیسیٰ بن مریم سے تشبیہ نہیں اور اسی معنی کی طرف اشارہ ہے اس حدیث مشکوٰۃ میں عن ابی ذر قال قال

رسول اللہ ما ظنلت الحضراء ولا اقلت البغراء من ذی لهجة اصدق ولا الوحی عن ابی ذر شبه عیسیٰ ابن مریم یعنی فی الزهد۔ جو آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں سہا یہ کیا آسمان نے اور نہیں اٹھایا زمین نے کسی ذی زبان کو جو ابو ذر علیہ السلام سے اصدق اور ابی ذر باعتبار مشابہت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کے ہو۔ لغات میں ہے کہ خارج میں ایسا ہی ہوا کہ وہ کبھی اوائے حق میں پیچھے نہ رہے اور نہ بد و عنوف میں ایسے ہوئے جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام تھے اور اس حدیث نے یہ بھی بتا دیا ہے کہ ابی ذر سے بڑھ کر صدق اور فادار زہد و تجرد میں عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی شخص دنیا میں مشابہ نہ ہوگا۔ اور اسی معنی کے متعلق ہے جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی علیہ السلام جلد اول کے مکتوب ۲۵۱ میں اشارہ فرماتے ہیں۔ کہ ”حضرت صدیق علیہ السلام و حضرت عمر فاروق علیہ السلام باوجود خصوص کمالات محمدی علیہ السلام بدرجات ولایت مصطفوی علیہ السلام و السلام در میان انبیاء ما تقدم در طرف ولایت مناسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام و در طرف دعوت کہ مناسب مقام نبوت است مناسبت حضرت موسیٰ علیہ السلام و در طرف ذی النورین علیہ السلام و ہر دو طرف مناسبت حضرت نوح علیہ السلام و حضرت امیر علیہ السلام و ہر دو طرف مناسبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام و در طرف ولایت امامت و در حضرت امیر علیہ السلام و ہر دو طرف وایت در ایشان غالب است از جانب نبوت و در حضرت امیر علیہ السلام نیز بواسطہ آن مناسبت طرف ولایت غالب است“۔ اسی اور یہ معنی علم ہیر کے جاننے والوں سے مخفی نہیں۔

پس جبکہ ہم ایسی ہی امثال کو پیش نظر رکھ کر قادیانی صاحب کے دعویٰ تشاہد حضرت اور اتحاد طینت اور ان کے حالات پر غور کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اصل یعنی حضرت مسیح علیہ السلام کے کسی وصف خاصہ کے ساتھ متصف نہیں ہیں بلکہ ان سب اوصاف کا ابطال اور انکار کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ معاملات ہود و متحدہ طینت اشخاص میں ہم دو



نے چاہیں وہ ان سے بالکل محروم ہیں تو اس وقت ہم نہیں یقین کر سکتے کہ وہ اپنے اس دعویٰ میں کسی طرح بھی سچے ہو سکتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام نے ان میں بروز کیا۔ سچ ہے

ورکلیہ گدایان سلطان چہ کاردارو

حج

اشحاد طینت کی حقیقت

دعویٰ اشحاد طینت کے متعلق صحیح نتیجہ نکالنے کے لئے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے معاملات انصاف پسند و مستول کو بس ہیں جن کی حدیث آنحضرت ﷺ کی طینت کا بقیہ ہونا ابن سیرین رحمہ اللہ کے حلف کے ساتھ بیان فرماتے ہیں۔ قال ابن سیرین لو حلفت حلفت صادقاً باراً غیر شک ولا مستثن ان اللہ ماخلق محمداً ﷺ ولا ابابکر ولا عمر الا من طینة واحدة ثم ردھم الی تلک الطینة (یعنی شرح بخاری) اور خطیب، ابن مسعود رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں۔ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ مامن مولود الا وھی سرته من تربۃ النبی یولد منها فاذا رد الی ارضی عمرہ رد الی تربۃ النبی خلق منها یدفن فیہا وانی و ابابکر وعمر خلقنا من تربۃ واحدة و فیہا تدفن (غیب میرزا) فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کوئی مولود ایسا نہیں جس کی ناف میں اس مٹی کا کوئی حصہ نہ ہو جس سے کہ وہ پیدا کیا جاتا ہے پس جب وہ ارزل عمر کو پہنچتا ہے تو اسی مٹی کی طرف اویا جاتا ہے جس سے وہ پیدا ہوا ہے اور اسی میں دفن کیا جاتا ہے۔ اور میں اور ابو بکر رحمہ اللہ اور عمر رحمہ اللہ ایک ہی مٹی سے پیدا کئے گئے ہیں اور اسی میں دفن کئے جائیں گے۔

اور کوئی کمال ہوت ایسا نہیں جو آنحضرت ﷺ کے ضمن میں شیخین رضی اللہ عنہما نے اس سے حظ وافر حاصل نہ کیا ہو۔ اور نہ تا یہی سزا ہے جو عیسیٰ علیہ السلام کے بعد بقول حضرت مجتہد و مایہ احمد اپنے مقام عیسوی سے حقیقت محمدی ﷺ کی طرف عروج فرمائیں گے

اور ابی جہید ہے جو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ عیسیٰ ابن مریم میرے ساتھ میرے مقبرہ میں آئے ہوگا اور میں اور عیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر سے ابی بکر اور عمر کے درمیان اٹھیں گے۔

ہیں اتحاد طینت اور تشابہ فطرت کے ایسے ہی خواص ہوتے ہیں جو باہمی تشابہ فطرت میں رد و ترا آتے ہیں حتیٰ کہ انواع نباتات میں بھی جیسے کہ حدیث اکرام خلد سے ثابت ہے اور اس مقدمہ کو ہم اسی پر ختم کرتے ہیں۔

## مقدمہ پنجم

(خدا کے وعید میں تحلف ہو جانے کے بیان میں)

بقول قادیانی عذاب کے وعدے میں تحلف سنت اللہ ہے

قادیانی صاحب نے اپنی پیشین گوئیوں کا جھوٹ چھپانے کے لئے خدا کو اور خدا کے رسولوں کو بھی اپنے ساتھ اس جھوٹ میں شریک بنا، چاہا اور انجام آختم کے صفحات ۲۸، ۲۹ اور ۳۱ میں وعید میں تحلف سنت اللہ ہونا لکھ دیا اور اس کی شہادت میں حضرت یونس علیہ السلام کا قصہ بحوالہ تفسیر و مثنوی ابن عباس سے نقل کیا کہ خدا نے یونس علیہ السلام پر یہ وحی نازل کی کہ فلاں تاریخ ان کی قوم پر عذاب نازل کروں گا۔ سو ان لوگوں نے خدا کی طرف نظر رخ کی اور رجوع کیا سو خدا نے ان کو معاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت پر عذاب ڈال دیا۔ تب یونس کہنے لگا کہ اب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہ جاؤں گا اور دوسری راہ لی۔ حالانکہ اس عذاب کے وعید میں کوئی شرط نہ تھی۔ ابی مگر قادیانی صاحب کو خدا کا یہ کلام یاد نہ رہا جو فرمایا ہے کہ وقد قدمت الیکم بالوعدۃ ما یبدل القول لدی (سورہ بقرہ) وعید پہلے ہی سے مقرر ہو چکی ہے اور اس کے کسی قول میں تبدیلی نہیں ہو سکتی اور ولا تحسبن اللہ مخلف وعده و رسلہ (سورہ بقرہ) وہ اپنے وعدوں میں جو اپنے



رسوئوں سے کرتا ہے ہرگز مختلف نہیں کرتا۔ امام رہتا ہی فرماتے ہیں کہ وعدہ رسول وعدہ اور وعید ہر دو کو شامل ہے اور یہ کس قدر شہت کی بات ہے کہ خدا اپنے رسولوں سے وعدہ و وعید کے عہد میں مختلف کر دے جو عقلاً اور شرعاً ہر طرح سے شنیع اور قبیح ہے اور جیسے کہ شامی کی جملہ اوّل میں علامہ تفتازانی وغیرہ نے اور نیز علامہ نسفی نے تصریح کر دی ہے کہ "وعید میں مختلف محققین نے ہرگز جائز نہیں رکھا اور تفتانی نے اپنی اور امام نووی سے نقل کر دیا ہے کہ علامہ کفر کے ایمان والے گنہگاروں پر بھی وعید کا نفوذ ہوگا اور اسی پر ایمان کا انعقاد ہے۔" اور قطع نظر اس کے قوم یونس کے مقدمہ کا فیصلہ خواہ خدا نے کر دیا۔ اور صریح ارشاد فرمایا کہ فلولا كانت قرية امّنت ففزعها ايمانها الا قوم يونس لما امنوا كلفنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا (سورہ یونس) کہ کیوں نہ وہ ایمان نہ دہستیاں مہینہ عذاب کے قتل سچا ایمان لے آئیں تاکہ ان کا ایمان ان کے دفع عذاب کا نفع دیتا اور منوں عذاب کے انتہار میں نہ رہتیں جیسے کہ فرعون نے کیا۔ مگر بخلاف ان کے فقط ایک قوم یونس ہی تھی جو نزول عذاب کے قتل سچا ایمان لے آئی اور ہم نے دنیا کی زندگی میں بھی ان سے ویت کا عذاب اٹھا دیا۔ پس کلام اللہ کی یہی آیت بتا رہی ہے کہ حلول عذاب کے وعید میں عدم ایمان ہی ہمیشہ کیلئے سنت اللہ میں شرارہا۔ اور قطع نظر اس کے یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ ایک اولوالعزم نبی اللہ اپنے اللہ کی نسبت ایسا ظن کر کے بھاگ لگے۔ حالانکہ تفسیر خازن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح پر منقول ہے کہ عن ابن عباس اتى جبريل يونس فقال انطلق الى اهل نينوا فانذرهم فقال الشمس دابة قال الامر اعجل من ذلك فغضب وانطلق الى السفينة۔ کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت یونس نبی علیہ السلام کے پاس آئے۔ اور کہا کہ تمہارا میں جا کر اہل نینوا کو ڈرا۔ اس پر یونس نے کہا کہ مجھے ایک سواری چاہیے۔ جبریل نے کہا یہ کام جلدی کا ہے اس پر یونس علیہ السلام غصہ ہو کر

مشتی کی طرف چلے گئے۔ اور ایک روایت میں ابن عباس سے یہ بھی ہے کہ قال ابن عباس فی رواية عنه كان يونس وقومه يسكنون فلسطين فعدا بهم ملك ايسى منهم تسعة اسباطا ونصفا وبقی منهم سبطان ونصف فاوحى الله الى شعيب النبی ان اسر الى حزقیل الملك وقل له يوجه نبيا قويا فاني المني في قلوب اولئك حتى يرسلوا مع بني اسرائيل. فقال له الملك فمن تری و كان فی مملكة خمسة من الانبياء قال يونس انه قوى امين فدعا الملك يونس وامره ان يخرج فقال يونس هل الله امرك باخراجي قال لا قال فهل سماني الله لك قال لا قال ففهمنا غيري انبياء اقرباء فالحوا عليه فخرج مغاضبا للنبي وتلملك وقومه واتى بحر اللووم فركب (نار) کہ حضرت یونس علیہ السلام اپنی قوم کی معیت میں فلسطین میں رہا کرتا تھا کہ اتفاقاً کسی بادشاہ نے ان پر فوج کشی کر کے ان کے بارہ سطوں میں سے سارے نو سبط قید کر لئے اور باقی صرف الاحسانی سبط رہ گئے اس پر خدا نے شعیا نبی کو وحی کی کہ حزقیل بادشاہ کو کہہ دو کسی قوی نبی کو اس خدائے شاہ کے مقابلہ کے لئے روانہ کرے اور میں نبی اسرائیل کے دلوں میں اس کے ساتھ جانے کے لئے اتفاق کروں گا۔ حزقیل نے شعیا نبی سے پوچھا کہ میرے خیال میں کس کو بھیجوں۔ کیونکہ اس وقت وہاں پانچ نبی موجود تھے تو شعیا نبی نے رائے دی کہ یونس نبی قوی اور امین ہے۔ پھر حزقیل نے یونس کو بلا کر فہمائش کی اس پر یونس علیہ السلام نے پوچھا کہ یہ خدا نے میرے جانے کا تجھے علم کیا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس نے کہا کہ کیا خدا نے میرا نام پایا ہے؟ حزقیل بولا نہیں۔ پھر یونس علیہ السلام بولا کہ یہاں میرے سوائے دوسرے قوی انبیاء موجود ہیں۔ لیکن سب نے یونس نبی کو مجبور کرنا چاہا۔ عمروہ شعیا نبی اور حزقیل اور قوم سے رنجیدہ ہو کر بحیرہ روم کی طرف چلا گیا اور کشتی پر چڑھا ہوا۔ ابھی



بقول قادیانی چار سو نبی کو شیطان نے دھوکا دیا اور وحی میں دخل دیا

مگر قادیانی صاحب نے اسی پر استقامت کی اور ازالہ الاہام کے صفحہ ۶۲۸ میں لکھ کر کبھی شیطانی دُش انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے اور اس کی سند میں وہی تو ریت کا قصہ لکھ کر ایک بادشاہ کے وقت میں چار سو نبی نے اس کی فتح کے بارے میں پیشین گوئی کی اور وہ چھوٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ اسی میدان میں مر گیا اور اس کی توجیہ یہ بیان کی کہ وہ اصل وہ الہام ایک ن پاک روح کی طرف سے تھا۔ اور یہ فرشتہ کی طرف سے نہیں تھا۔ اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر رہائی سمجھ لیا تھا۔

انبیاء کے خطرات سے شیطانی وسوسہ بلا توقف اٹھ دیا جاتا ہے

حالانکہ قرآن کریم قادیانی صاحب کے اس منقولہ قصہ کی تکذیب کر کے گذشتہ نبیوں اور رسولوں کا اس بہتان سے ابراہ فرما رہا ہے۔ دیکھو سورۃ حج میں آنحضرت ﷺ وارشاد ہوا۔ وَمَا ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في مغيبه فبفسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله اليه (سورۃ حج) کہ اے محمد (ﷺ) ہم نے تیرے قبل ایسا کوئی نبی اور رسول نہیں بھیجا کہ اس کو یہ حالت پیش نہ آئی کہ جب اس نے (اپنی طبعی خواہش سے) کوئی خیال اپنے نفس میں گذرانا تو شیطان نے اس میں وسوسہ ال دیا اور معایا توقف اور باہمیت اسی دہ اللہ تعالیٰ نے شیطانی وسوسہ کا ازالہ فرما دیا اور اپنی نشانہوں کو محکم کر دیا اور یہ معنی نہیں کہ شیطانی وسوسہ دیر تک قائم رہا اور اللہ تعالیٰ کی نشانہوں کی استواری میں کوئی عرصہ لگا ہوا یا اخیر دم تک اس کا ازالہ نہ ہوا۔ اس لئے کہ الفاء للتریب بلا مہلہ و لم یلحق احی زماناً اور قیۃ ارتفاعاً وانحصاراً نحو جاء الجیش ثم الامیر اذا جاء واما مع او جاء الامیر سابقاً لكن الحق لا فائدة للتریب بحسب الرتبة (من تیرے پہلے) حرف طاقادہ نحو کے مطابق کلام عرب میں ترتیب یا مہلت کا قاعدہ دیتا ہے اور حرف تم تراخی یا تہا زمانہ کے عدم اکثر تراخی یا تہا رتبہ کے لئے بھی آتا ہے خواہ ارتقاء ہو یا انحطاط۔ پس

آیت مذکورہ میں حرف تم تراخی زمانہ کے لئے نہیں کیونکہ القاء شیطانی کے ازالہ اور آیات رحمانی کے استحکام میں بظاہر نظر فقط رتبہ فرق ہے۔ اس لئے کہ ازالہ وسوسہ شیطانی کو استحکام آیات رحمانی لازم ہے اور یہ وہ آیت ہے کہ جس کی تفسیر میں کور فہوں نے جھوٹی کہانیاں اختراع کر لیں۔ چنانچہ کسی نے یہ کہا کہ آنحضرت ﷺ جب سورۃ نجم کی آیت افرانہم اللات والعزیٰ پڑھ رہے تھے تو شیطان نے بے اختیار آپ کی زبان مبارک سے یہ فقرات نکلا دیئے۔ فلک العزیز العلی وان شفا عنہم لتوتخی۔ بیضاوی ہیں ہے کہ یہ قصہ محققین کے نزدیک قبول نہیں ہو مودود عند المحققین بیضاوی لا اسندھا ثقہ اسندہ صحیح اوسلم متصل واما رواہ المفسرون والمؤرخون الملعون بکل عریب الملقون من الصحف کل صحیح وسقیم (غاری) کہ اس قصہ کو کسی ثقہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت نہیں کیا۔ بلکہ اس کو ان مؤرخوں اور مفسروں نے بیان کیا ہے جو کہ صحت و اتم میں تمیز نہیں کر سکتے۔ اور کسی نے یہ کہا کہ تعنی کے معنی قرأت اور تلاوت ہے۔ بیضاوی ہیں ہے کہ یہ معنی وثوق قرآن کے نکل ہیں کہ شیطان رجم نبی ﷺ کی صورت کا بھلا کی بنے۔ پس صحیح معنی وہی ہیں جو بیضاوی اور خازن میں ہیں۔ تمنی ذود فی نفسه ما یجود (ابن ابی)۔ تمنی خطوہ ببالہ و تمنی بقلیہ (ناب)۔ تمنی اپنی طبعی خواہش کے مطابق کوئی خیال دہ میں لائے۔ پس یہی آیت دلیل اتم ہے کہ انبیاء علیہم السلام بعد بعثت الی الخلق کبھی شیطان کے دام میں نہیں آسکتے اور ہمیشہ ان کی حرکات و ارادات اور اقوال و افعال ارادہ الہی کے تابع رہتے ہیں اور وہ کوئی کام اپنی خواہش کے مطابق نہیں کر سکتے۔ بلکہ ان کی مثال ایسی ہے جیسے نے کی آواز الخ نائی کی تابع یا کہ حرکت حجر تحریک رانی کا شرہ ہے۔

بقول قادیانی محدث کا الہام قاضی ہوتا ہے اور شیطانی القاء بلا توقف اس سے اٹھایا جاتا ہے زیادہ تر تہذیب نیز یہ امر ہے کہ قادیانی صاحب براہین احمدیہ کے صفحہ ۵۴۸ میں الہام لکھ چکے ہیں کہ وہ محدث شیخ داں ہیں اور اس کی سند میں لائے ہیں کہ اس عہد اس کی



قراءت میں جس کو بخاری نے بھی کما ہے اس آیت میں کلمہ "ولا محدث" بھی ہے اور احد اس کے کہتے ہیں کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے جس میں دخل شیطان قائم نہیں ہو سکتا اور وہ باقوت کمال پاتا ہے۔

اہم قادیانی صاحب سے معارضہ کر کے کہتے ہیں کہ جب محدث کی یہ شان ہے تو پھر انبیاء کے الہامات میں کیوں غلطی ہونے لگی۔ قطع نظر اس کے ہم کہتے ہیں کہ ان کے حوالہ کے مطابق بخاری میں یہ کلمہ براویت ابن عباس نہیں ہے۔ ہاں تفسیر درمنثور میں اس کلمہ کے صحیح ہونے پر بخاری بن ابی حاتم شہادت موجود ہے۔ جیسے کہ کہہ اخرج ابن ابی حاتم عن سعد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عوف قال ان فیما انزل اللہ وما انزلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث فمسحت والمحدثون صاحب پس ولقمان وهو من ال فرعون وصاحب موسیٰ (درمنثور صفحہ ۱۳۰)

### مقدمہ ششم

(محمد مصطفیٰ کے اجتہاد میں خطا اور وحی کے غلط معنی سمجھنے میں اور غیر محدود و علوم رسول اللہ میں)

اس کے بعد قادیانی صاحب نے اپنا جھوٹ چھپانے کے لئے خاتم النبین محمد مصطفیٰ کی نسبت بھی "رایا اور کر سنانوں کی طرح گستاخانہ کلمات کی پروا نہ کی۔

بقول قادیانی محمد ﷺ نے بھی اجتہاد میں خطا کی اور وحی کے معنی غلط سمجھے

ازالۃ الایام کے صفحہ ۶۸۷ سے ۶۹۲ تک متعدد مقامات میں لکھا کہ "ایسے امور میں جو عملی طور پر سکھائے نہیں جاتے اور ان کی جزئیات خفیہ سمجھائی جاتی ہیں انبیاء سے بھی اجتہاد کے وقت امکان ہو ورنہ یہ مشا

۱۔۔۔ وہ خواب جس کا ذکر قرآن میں بھی ہے اور جو بعض مومنوں کے حق میں موجب اہتمام ہوتا

اور جس کی بنا پر نبی ﷺ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف اٹھا کر گئے مگر کفار نے اواف خاند کعبہ سے روک دیا اور اس وقت اس روایا کی تعبیر ظہور میں نہ آئی۔ حالانکہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ کا خواب وحی میں داخل ہے۔ لیکن اس وحی کے اصل معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی۔

۲۔۔۔ اور ایسا ہی جب آنحضرت ﷺ کی بیویوں نے آپ کے رو بہ ہاتھ نہ پنے شروع کئے تھے تو آپ کو اس غلطی پر تپ نہیں آیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔

۳۔۔۔ اور اسی طرح ابن صیاد کی نسبت صاف ضروری نہیں تھی اور آنحضرت ﷺ کا اول یہی خیال تھا کہ ابن صیاد وحی و خیال ہے۔ مگر آخر میں یہ رائے بدل گئی۔

۴۔۔۔ اور ایسا ہی سورہ روم کی پیشین گوئی کے متعلق جو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شرط لگائی تھی آنحضرت ﷺ نے صاف فرمایا کہ شیخ کا لفظ لغت عرب میں نو برس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوبی مطلع نہیں کیا گیا کہ نو برس کی حد کے اندر کس سال تک یہ پیشین گوئی پوری ہوگی۔

۵۔۔۔ اور ایسا ہی وہ حدیث جس کے یہ الفاظ ہیں فذهب وھلی الی اند الیمامة او الھجر فاذا ھی المذبذبة بطوب۔ پس اس سے صاف ظاہر ہے کہ جو کچھ کہ آنحضرت

ﷺ نے اپنے اجتہاد سے پیشین گوئی کا محل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط نکلا اور حضرت مسیح کی پیشین گوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ بارہا انہوں نے کسی پیشین گوئی کے کچھ معنی

سمجھے اور اگر کچھ اور بنی ظہور میں آیا۔ بہر حال ان باتوں سے یقینی طور پر یہ اصول قائم ہوتا ہے کہ ایسی پیشین گوئیوں کی تعبیر اور تاویل میں انبیاء علیہم السلام کبھی غلطی بھی کھاتے ہیں۔ جس کو

اللہ تعالیٰ خود اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے مبہم اور مجمل رکھنا چاہتا ہے اور مسلک ایسی سے ان کا کچھ علاقہ نہیں ہوتا۔ یہ ایک نہایت دقیق رائے ہے جس کے یاد رکھنے سے معرفت صحیحہ مرہبہ

کائنات کی حاصل ہوتی ہے اور اسی بنا پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ اگر آنحضرت ﷺ پر ابن مریم اور رجال کی حقیقت کا وہ بوجہ نہ موجود ہونے کسی نمونہ کے مو بہرہ مشکف نہ ہوتی ہوتا وہاں کے



سز باع کے گدھے کی اصل کیفیت کھلی ہو اور نہ یا جوج و ما جوج کی عمیق تہ تک وحی الہی نے اطلاع دی ہو اور نہ ولایت الارض کی مابیت کما فی ظاہر فرمائی گئی اور صرف امثلہ قریب کے طرز بیان میں اجملی طور سے سمجھایا گیا ہو تو کچھ تعجب کی بات نہیں اور اگر وقت ظہور کچھ جزئیات غیر معمولی ہو جائیں تو شان نبوت پر کچھ جائے حریف نہیں۔

حقیقت نبوت اور غیر مجدد و علوم رسول اللہ کا بیان

پس قبل اس کے کہ ہم قادیانی صاحب کے ان ہر لیاات کا جواب دیں ہم بارگاہ نبوت میں نہایت ادب کے ساتھ التجا کر کے اس امر کے اظہار کیلئے مجبور ہیں کہ ہر وہ شخص جو آنحضرت ﷺ کے ساتھ نسبت فدائی رکھتا ہے اس کا ایمان اس کو ہرگز قوی نہیں دے سکتا کہ وہ قادیانی صاحب کے ان غلط افترائوں کو ایک لحظہ کے لئے بھی صحیح مان لے جو انہوں نے حضرات انبیاء خصوصاً خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ ﷺ کی شان میں لکھی ہیں اور جن کا صحیح مان لینا نہ فقط ان کی عصمت اور وثوق اور اصطفیٰ اور اجہ کا منافی ہے جو اللہ کے ایک مرسل بندہ کے لئے ضروری ہے بلکہ شان نبوت کے بھی مخالف ہے جس کے ساتھ وہ خدا کے بندوں کو تاریکی سے روشنی کی طرف نکالنے اور ناپاک دلوں کے تزکیہ اور طہارت اور ان کو نبوت بشریت سے پاک و صاف کرنے کے لئے مبعوث ہوتے ہیں۔ ورنہ

آں س کہ خود گم است کراہی سہری سہ

نبی کی صورت بشریہ اور ملکیت بشر اور ملک سے بالاتر ہوتی ہے

مانا ہم نے کہ آنحضرت ﷺ صورت بشریہ میں ہمارے مماثل تھے لیکن طرف معنی اور وحی میں وہ ہماری مثل نہ تھے۔ پس ایک طرف سے ان کو نوع انسان کے ساتھ مث بہت رقی اور دوسری طرف سے ان کو نوع مد تکہ کے ساتھ مماثلت حاصل اور ان دونوں مماثلتوں کے اجتماع سے بشریت ان کے مزاج و استعداد میں نوع بشر سے فائق رقی اور

ملکیت ان کی وحی و رسالت کے قبول واداء میں ملکیت نوع ملائکہ سے زائد رہی۔ ہذا ممکن نہیں کہ طرف بشریت میں اپنی نوع کی مثل ان کو ضالالت اور غواہیت ہو یہ طرف ملکیت میں ان کو کسی قسم کی رفیع و طغوت ہو۔ چنانچہ یہی جا معیت ہے کہ جس کی رعایت سے کبھی تو وحی کا نزول صورت بشریہ میں ہوتا رہا اور آنحضرت ﷺ جبریل علیہ السلام سے حنا اور عینا مکالمہ اور مشاہدہ فرماتے اور کبھی صلوات الجرس کی طرح وحی ربانی کی مسلسل آواز آنحضرت ﷺ کے مع مبارک میں پہنچتی اور کبھی از روئے ہفت اور کشف اور کبھی بطریق فراست یا رویا معانی خفیہ کا القا آنحضرت ﷺ کیلئے شرح صدر کا باعث ہوتا اور اگر احیاناً کسی طور پر وحی کا انقطاع ہوا لیکن تائید اور عصمت الہی کبھی منقطع نہ ہوئی جس سے آنحضرت ﷺ کے افکار اور اقوال اور افعال میں استواری اور استحکام کا افاسہ ہوتا رہا۔

ما ہم لے کہ آنحضرت ﷺ ایک وقت اس امر کے اقرار کیلئے مامور کئے گئے کہ انا بشر مثلکم اکل صفا تا کلون و اشرب ہما تشربون۔ کہ میں بھی تمہاری مثل ایک آدمی ہوں جو تم کھاتے پیتے ہو میں بھی وہی کھاتا پیتا ہوں۔ لیکن دوسرے وقت وہ اس امر کی اطلاع کے لئے بھی مجبور ہوئے انی لست کہمیتکم انی ابیت عند ربی ہو یطعمنی ویسقینی (اور) قال النبی ﷺ لا تو اصلوا قالوا انک لو اصل قال انی لست مثلکم انی ابیت یطعمنی ربی ویسقینی (بخاری ص ۱۰۸، ابی ہریرہ) جبکہ صحابہ نے کھانا پینا ترک کرنا چاہا کہ میں تمہاری مثل نہیں ہوں، میں اللہ کے ہاں مہمان رہتا ہوں وہی مجھ کو کھاتا پیتا ہے۔ وقالوا ان نؤمن لک حتی تفجر لنا من الارض یسوعا او نکون لک جنة من نخيل و عنب فتفجر الانهار خلالتھا تفجیرا او تسقط السماء کما زعمت علینا کسفا او تاتی باللہ و الملائکة قبیلا او یکون لک بیت من زخرف او ترقی فی السماء و لن نؤمن لرقیک حتی







کیونکہ ممکن ہے کہ ایسے نبی پر غفلت اور ذہول طبع کا لقب ہو اور اگرچہ آنحضرت ﷺ نے ایک وقت مقام نبیت اور عبودیت سے اطلاق دی کہ واللہ لا ادری واللہ لا ادری وانا رسول اللہ ما یفعل بی ولا یحکم (مختار) ارشاد فرمایا کہ اللہ کی قسم میں اللہ کا رسول ہوتے ہوئے بھی نہیں جانتا کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا برتاؤ ہوگا۔ اور نیز وہ اس کہنے میں خاص طور سے مامور ہوئے لیکن آنحضرت ﷺ نے دوسرے وقت ملک و ملکوت اور ناسوت و جبروت کے موبہ و اسرار کھول دیئے۔ قل ما کنت بدعا من الرسل وما ادری ما یفعل بی ولا یحکم ان اتبع الا ما یوحی الی وما انا الا نذیر مبین (سورہ انفال)

آنحضرت ﷺ کا علم تفصیل ملک و ملکوت

سورۃ نساء میں خود خدا نے اپنے کلام میں فرمایا کہ والنزل اللہ علیک الکتاب والحکمة وعلمک ما لم تکن تعلم وكان فضل اللہ علیک عظیمًا ۝ ای العلم التفصیلی التام وعلم احکام التفاصيل ونجلیات الصفات مع العمل بہ (سورۃ نساء تفسیر محمد بن اسماعیل) اے محمد ہر وہ چیز جو تجھے معلوم نہ تھی خدا نے تجھے بتادی اور اس کے موافق عمل کی توفیق بخشی۔ اور خود آنحضرت ﷺ نے اپنی حالت خصوصاً سے اطلاق دی جو فرمایا کہ انی اری ما لا ترون واسمع ما لا تسمعون (مختار) وانی لاعلم بخبر اهل الجنة دخولا وَاخر اهل النار خروجًا (مختار)۔

فعلمت ما فی السموات والارض وفي رواية فوضع كفہ بین کفئی حتی وجدت بردًا ناعلاً بین ثدیی فتجلی لی کل شیء وعرفت (مختار) باب السہ وروایع (اسبق) قال الطیبی الحبيب علم الاشياء كلها والخليل رأى ملکوت الاشياء ولا حاجة الى ما قال الشيخ القاری یعنی ما علمه اللہ مما فیہما من الملائكة الاشجار و فرعها۔ پس وہ ریکتہ اور ستارہا ہوں جو تم دیکھتے سنتے

کہاں۔ اور میں جانتا ہوں کہ سب سے نیچے کون جنت میں جائے گا اور کون دوزخ سے نکلے گا اور خدا نے میرے دونوں کانڈھوں پر قدرت کا ہاتھ رکھا حتیٰ کہ میں نے اس کی کھٹی اپنے سینے میں پائی اور ہر شے مجھ پر کھل گئی اور میں نے پہچان لی۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ میں نے زمین اور آسمان کی اشیاء جان لیں۔ چنانچہ اسی حدیث کے تحت میں مشکوٰۃ کی شرح اللعالمات میں ہے کہ ایں عبارت است از حصول تمام علوم جزوی و کلی و احاطہ آن و خواند آنحضرت مناسب ایں حال بقصد استشہاد بامکان آن ایں آیت را و کذلک نری (ابو اہیم ملکوت السموات والارض ولیکون من الموقنین۔ اور طبعی میں ہے قال الطیبی الحبيب علم الاشياء كلها والخليل رأى ملکوت الاشياء ولا حاجة الى ما قال الشيخ القاری یعنی ما علمه اللہ مما فیہما من الملائكة والاشجار وغیرہا۔ حبيب نے سب اشیاء کو پہچان لیا اور طبعی نے اشیاء کے ملکوت کو دیکھ لیا اور زرقانی اور ربانی میں ہے کہ حق تعالیٰ نے حب اسرعی میں علم ماکان اور ما یحکون آپ پر کھول دیا۔ اور حدیث معراج میں ہے کہ قال النبی ﷺ فی حدیث السعراج تولت قطرة من العرش فوضعت علی لسانی ابو من الثلج واحلی من العسل فما ذاق الذائقون شیئا قط احلی منها فانبأنی اللہ بها علم الاولین والآخرین (نورانی شرح مواہب اللدیہ) اور ترمذی از معاذ بن جبل با فرمایا بالائے عرش سے ایک قطرہ میری زبان پر اترا جو برف سے خشک تر اور شہد سے ایسا شیریں تر تھا جو کسی نے ایسا شیریں تر کبھی نہیں چکھا۔ پس اس قطرہ سے حق تعالیٰ نے مجھ پر اولین اور آخرین کا علم کھول دیا۔ اور فرمایا حضرت ﷺ نے کہ عن ثوبان قال قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ زوی لی الارض فرايت مشارقها ومغاربها وان امنی سیبلغ ملکها ما روی منها واعطيت الكنز الاحمر والابيض (سم)۔ اور فرمایا حضرت ﷺ نے کہ اللہ تعالیٰ نے



میرے لئے زمین کو اٹھا کر دیا اور میں نے اس کے مشرق اور مغرب کو دیکھ لیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جس قدر زمین اکٹھی کی گئی ہے میری اُسے کالک و بار تک پہنچے گا اور مجھے احمر اور انیش و خزانے دیئے گئے۔ اور فرمایا اَلَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَاِنِّى وَاللّٰهُ لَا اَنْظُرُ اِلٰى حَوْضِى الْاَن وَاِنِّى اَعْطَيْتُ مَفَاتِيحَ خَزَاىِٕنِ الْاَرْضِ اَوْ مَفَاتِيحَ الْاَرْضِ (بخاری ص ۱۷۷) میں تم پر شاہد ہوں اور خدا کی قسم اس وقت میں اپنے حوض کو دیکھ رہا ہوں اور مجھے زمین کی یا زمین کے خزانوں کی کھیاں دی گئی ہیں۔ اور ارشاد فرمایا اَلَا اَنْتُمْ تَرَوْنَ اَنِّى اَخْطِىْ عَلٰى شَيْءٍ مِّمَّا تَصْنَعُوْنَ وَاللّٰهُ اِنِّى لَا رِىَّ مِنْ خَلْقِىْ كَمَا رِىَّ مِنْ بَيْنِ يَدَىْ (رواہ احمد ص ۱۷۷) فرمایا کہ تمہارا خیال ہے کہ میرے پر کوئی شے تھی کہ مٹتی ہے جو تم کرتے ہو۔ سو خدا کی قسم میں اپنے پیچھے سے ویسا ہی دیکھتا ہوں جیسے کہ سامنے سے دیکھتا ہوں۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جو صاحبِ سر رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں عن حذیفہ قال قَامَ فِينَا رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ مَقَامًا مَّا تَرَكَ شَيْئًا يَكُوْنُ فِى مَقَامِهِ ذَلِكُ اِلٰى قِيَامِ السَّاعَةِ الْاَحْذَثُ بِهِ حِفْظُهُ مِنْ حِفْظِهِ وَلَسِبَهُ مِنْ نَسِيهِ قَدْ عَلِمَهُ اَصْحَابِىْ هُوَلَاءُ وَاِنَّ لِيَكُوْنُ مِنْهُ الشَّيْءُ قَدْ نَسِيْتُهُ فَاَرَاهُ كَمَا يَذْكُرُ الرَّجُلُ وَجْهَ الرَّجُلِ اِذَا غَابَ عَنْهُ ثُمَّ اِذَا رَاَهُ عَرَفَهُ (متفق علیہ) کہ آپ ﷺ نے ہمارے درمیان کھڑے ہو کر ان سب اشیاء کا بیان فرمایا جو قیامت تک ہونے والے ہیں اور اور کوئی بھی فرو گذاشت نہ کی جس نے یہ دیکھا اس کو یاد رہے اور جس نے بھلا دیا اس کو بھول گئیں۔ چنانچہ یہ امر میرے ان صاحبوں کو معلوم ہے اور جب میں کوئی شے اس میں سے بھول جاتا ہوں تو دُوح میں آتے ہی اسی طرح یاد آ جاتی ہے جیسے کوئی آدمی کسی کام نہ ایک دفعہ دیکھتا ہے اور مدت کے بعد جب اس کو دیکھتا ہے تو اس کو پہچان لیتا ہے۔ اور نیز حذیفہ رضی اللہ عنہ حلف کے ساتھ کہتے ہیں کہ قَالَ وَاللّٰهُ مَا دَرٰى اَنْسٰى اَصْحَابِىْ اَمْ تَنَاسَوْا وَاللّٰهُ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللّٰهِ مِنْ

فَاِنَّهُ فِتْسَةٌ اِلٰى اَنْ تَنْقَضٰى الدِّعْوَا يَبْلُغُ مِنْ مَعْدُوْلَاتِ مَائَةِ فِصَاعِدٍ اِلَّا قَدْ سَمِعَ لَنَا بِاسْمِهِ وَاِسْمِ اَبِيْهِ وَاِسْمِ قَبِيْلَتِهِ (ابو داؤد) قیامت تک کوئی ایسا سر غنہ فتنہ و فساد کا نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس کی اصلاح نہ کر دی ہو۔ یہاں تک کہ اس کی ان ہجرا ہیوں کی تعداد سے بھی اطلاع دی جو اقل درجہ تین سو اور اس سے زیادہ اس کے ساتھ رہیں گے اور اس کا اور اس کے باپ اور اس کے قبیلہ کا نام بھی بتا دیا۔

آنحضرت ﷺ کا قیامت تک کے واقعات سے پیشین گوئی کرنا

شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ از اللہ الخفا میں لکھتے ہیں کہ چونکہ سلسلہ تکوین میں آنحضرت ﷺ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا ہوتا مقتدر نہ تھا لہذا حکمت الہیہ کا اقتضا ہوا کہ ان واقعات کے احکام بھی آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک پر جاری ہوں جو قیامت تک ہونے والے ہیں اور ان کے متعلق حق تعالیٰ کی رضا یا عدم رضا بھی ظاہر ہوتا کہ نعمت الہی تمام و کامل ہو اور رحمت قائم۔ پس وہ سب وقایع منکشف ہو گئے اور آنحضرت ﷺ نے بعض کی نسبت تو اس طرح خبر دی کہ گویا بظاہر چشم دیکھ رہے ہیں اور بعض کی نسبت حسب تقریبات اطلاع دی تاکہ آنحضرت ﷺ کے بعد امت مرحومہ بالکل تاریکی میں نہ رہے۔ پس یہو جب آیت وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى الْاَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ يٰۤاٰمُرُوْا بِاَمْرِ اللّٰهِ ﷻ کے بعد ہونے والا تھا و امر خلافت اور اس کے مستحقین کے تعین کا مسئلہ تھا۔ سو اس کی نسبت آنحضرت ﷺ نے مختلف طریقوں سے نصایا دایما وَقَوْلًا وَّفَعَلًا تقریر فرمادی اور ان کے مستقر سے بھی اطلاع دے دی اور اس کے مراتب خاصہ سے بھی اس طرح آگاہ کر دیا کہ وقت وفات اس اہتمام کی ضرورت نہ رہی۔

ترمذی اور ابوداؤد میں اپنی کمرہ اور عرفہ اور سفینہ مولیٰ احمد سلمہ سے روایت ہے



کہ عن سفینۃ مولیٰ ام سلمۃ رضی اللہ عنہا قال کان رسول اللہ صلی  
الصبح ثم اقبل علی اصحابہ فقال ابکم رای رؤیا فقال رجل انا یارسول اللہ  
کان مبرأنا نزل بہ من السماء فوضعت فی کفہ و وضع ابوبکر فی کفہ  
اخری فرجحت بابی بکر فرفعت ونزل ابوبکر مکانہ فجئی لعمر بن  
الخطاب فوضع فی الکفۃ الاخری فرجح ابوبکر ثم رفع ابوبکر ووضع  
عثمان فرجح عمر ثم رفع عمر ورفع المیزان قال فتغیر وجہ رسول اللہ (رو  
ابن مسعود) ثم قال خلافتہ النبوة ثلاثون عاما ثم یکون ملک فاستاء لہا رسول  
اللہ (ع) یعنی فساء ہ ذلک فقال خلافتہ نبوة ثم یرتبی اللہ الملک من بشاء  
(ع) آنحضرت (ع) کی عادت مبارک تھی کہ صبح کی نماز کے بعد صحابہ کی طرف منہ پھیر کر  
دریافت فرماتے کہ تم میں سے کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے؟ پھر ایک شخص نے عرض کی کہ  
اے رسول اللہ میں نے دیکھا ہے کہ گویا ایک ترازو آسمان سے اتری ہے اور آپ اور ابوبکر  
وزن کئے گئے اور آپ کا پلہ غالب ہوا۔ پھر ابوبکر اور عمر تولے گئے اور ابوبکر کا پلہ غالب ہوا پھر  
عمر اور عثمان تولے گئے اور عمر کا پلہ غالب ہوا۔ پھر وہ ترازو اٹھائی گئی۔ غیور فرماتے ہیں کہ اس  
خواب کے سننے سے آنحضرت (ع) کے چہرہ مبارک میں کسی قدر تغیر آ گیا۔ پھر فرمایا کہ یہ  
سلسلہ خلافت نبوت ہے جو تم میں پس رہے گا اور اس کے بعد ملک و سلطنت ہوگی۔

خلافت کے بعد سلطنت

مشکوٰۃ میں حدیث سے روایت ہے کہ قال قال رسول اللہ (ع) تكون  
النبوة فیکم ماشاء اللہ ان تكون ثم یرفعہا اللہ تعالیٰ ثم تكون خلافتہ علی  
منہاج النبوة ماشاء اللہ تعالیٰ ان تكون ثم یرفعہا اللہ تعالیٰ ثم تكون ملکا  
عاضا فتكون ماشاء اللہ ان تكون ثم یرفعہا اللہ تعالیٰ ثم تكون ملکا جبریۃ

تكون ماشاء اللہ ان يكون ثم یرفعہ اللہ تعالیٰ ثم تكون خلافتہ علی منہاج  
النبوة ثم سکت (امروہی) فرمایا آنحضرت (ع) نے کہ نبوت کے بعد خلافت منہاج کے  
مطابق رہے گی۔ اس کے بعد ملک عاض ایک زمانہ تک رہے گا۔ پھر اس کو اٹھا دیا جائے گا  
اور ایک زمانہ تک ملک جبر یہ رہے گا اس کے اٹھائے جانے کے بعد پھر خلافت منہاج نبوت  
پر قائم ہو جائے گی۔ اس کے بعد آنحضرت (ع) نے سکوت فرمایا۔ پھر مشکوٰۃ میں حضرت ابی  
ہریرہ سے روایت ہے کہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ (ع) الخلافتہ  
بالمدينة والملک بالشام (یعنی مدائن النبوة) فرمایا آنحضرت (ع) نے خلافت کا  
استقر مدینہ ہے اور ملک و سلطنت کا مستقر شام ہے۔ اور حضرت عمر (ع) سے روایت ہے  
کہ عن عمر قال قال رسول اللہ (ع) رایت عمودا من تحت راسی ساطعا  
حنی استقر بالشام (یعنی) فرمایا حضرت نے کہ میں نے نور کا ایک ستون دیکھا ہے جو  
میرے سر کے نیچے سے نکل کر شام میں جا پھرا۔

پس ان احادیث نے بتا دیا کہ آنحضرت (ع) نے اپنی ریاست کے دو حصے  
فرمائے۔ ایک کا نام خلافت رکھا اور دوسرے کا نام ملک اور واقعات نے بتا دیا کہ خلفائے  
الارش کے سوا کوئی بھی مدینہ میں آنحضرت کے بعد متوطن نہ ہوا اور آنحضرت (ع) نے ابن  
ابی کو خطاب کر کے فرمایا عن عبد اللہ بن حوالہ قال قال رسول اللہ (ع) یا ابن  
حوالہ اذا رایت الخلافتہ قد نزلت الارض المقدسة فقد انت الزلازل  
والدلائل والامور العظام (اور اللہ تعالیٰ نے زمین پر اتاری ہے تو اس کے ساتھ زلزلہ اور عظیم  
اور امور عظام پیوستہ ہوں گے۔ اور اس معنی کو آنحضرت (ع) متعدد طریق سے بالتصريح بھی  
فرمایا کہ اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر (جبرائی ذوالیہود) مسند احمد و ترمذی







اور نہ ہوگی، حالانکہ میری اولاد ہے۔ کیا نبی نے نہیں کہا کہ وہ کافر ہے اور میں مسلمان ہوں۔ کیا نبی نے نہیں کہا کہ وہ مکہ اور مدینہ کو داخل نہیں ہوگا اور میں مدینہ سے آ رہا ہوں اور مکہ کو چار ماہوں۔ اور آنحضرت ﷺ کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ابن سنیاد کے قتل سے منع کرونا اس کے یہ معنی نہیں جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے کہ آنحضرت ﷺ پر اس کی نسبت کچھ انفا ہوا ہو بلکہ چہ بڑے کسی مصلحت سے آنحضرت ﷺ نے اس معنی کو مبہم رکھا ہو۔ کیونکہ عبیدہ بن جراح سے مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ عن عبیدہ ابن الجراح قال سمعت رسول الله يقول انه لم يكن نبي بعد نوح الا اندر الدجال قومہ وانی اندر کموہ فوصفه لنا قال لعله سيدرك بعض من رآني او سمع كلامي (مشکوٰۃ) آنحضرت ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ بعض میرے دیکھنے والے یا فرما یا بعض میرا کلام سننے والے عنقریب دجال کو پالش گئے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کی اس پیشین گوئی کا ظہور خود آنحضرت ﷺ کے وقت میں ہو گیا جیسے کہ فہرست قیس کی حدیث سے ثابت ہے۔ قال رسول الله ولكن جمعتمكم لان تميم الداري حدثني حديثا وافق الذي كنت احذركم به عن المسيح الدجال فلقينهم دابة اهللب وقالت انا الجساسه (مسلم، مشکوٰۃ) رانی مخبرکم عنی انا المسيح الدجال وانی یوشک ان یوذن لی فی الخروج فایخرج فاسیر فی الارض فلا ادع قرية الا هبطتالی اربعین ليلة غیرمکة وطیبة هما محرمتان علی کلثماهما کلما ارادت ان ادخل واحدا منهما استقبلنی ملک بیده السیف صلنا یصدنی عنها وان علی کل نقب منها ملانکة یحرسونها قال رسول الله ﷺ وطعن بمحضرة فی المنبر هذه طیبة هذه طیبة یعنی المدینہ الاہل کنت حدیثکم فقال الناس نعم وانه فی بحر الشام او بحر الایمن لابل من قبل المشرق ماہو

واوما بیلده الی الشرق (مشکوٰۃ) تمیم داری نے دجال سے ملاقات کی اور اس کی زبانانی اطلاع دی کہ وہی مسیح الدجال ہے اور وہ مشرق سے نکلنے کے لئے، مہر ہوگا اور وہ مکہ اور مدینہ کے سوا تمام زمین پر چالیس راتوں میں گشت کر جائے گا۔ چنانچہ خود نبی ﷺ نے صحابہ کو جمع کر کے اس واقعہ کو سنایا اور اس کی تصدیق فرمائی اور اپنے علم کے مطابق اس خبر کو پایا اور تمیم الداری کے بیان کے مطابق دابہ اہلب یعنی جسارہ کی تصدیق بھی فرمائی اور فرمایا کہ اصقہان کے ستر ہزار یہودی دجال کے ساتھ ہوں گے۔ اور مشکوٰۃ کی کتاب الرقاق کی فصل ثانی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال ما یبنتظر احدکم الاغنی مطعیا او فقرا حسبا او مرضا مفسدا او هوما علفدا او موتا مجھزا او الدجال فاللدجال شر غائب یستظر او الساعة والمساءة اوھی واهو (مشکوٰۃ) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ نہ انتظار کرے تم میں سے کوئی کسی چیز کا گر غنا کا جو طغافوت کا باعث ہوگی اور فقر و فاقہ جو خدا سے ہلاوے گا یا بڑھاپا جو کمزور کو سکتھدے گا یا موت جو توبہ کی مہلت نہ دے گی یا دجال جو سب سے زید و شر و الاغائب اور منتظر ہے یا قیامت جو نہایت قریب رکھتی ہے۔ پس دجال ان غائب اشیاء میں سے شریتر ہے جن کا انتظار بقول نبی ﷺ ہے۔ معہذاخوخلیفہ اوس صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے کہ عن ابی بکر الصدیق قال حدثنا رسول الله ﷺ ان الدجال یخرج فی ارض بالمشرق یقال لھا خراسان ینبعہ اقوام کان وجوہہم المسحان (ترمذی) فرمایا کہ دجال مشرق کی ایک زمین سے نکلے گا اور اس کے تابع ایک قوم ہوگی جن کے منہ تہہ بہ تہہ پیروں کی طرح ہوں گے۔

اور حضرت معاذ بن جبل سے مروی ہے کہ الخرج البغوی من حدیث جبیر عن یحیی عن مالک بن یحی عن معاذ ابن جبل ان رسول الله ﷺ



قال عمران بیت المقدس خراب یثرب و خراب یثرب خروج الملحمة  
و خروج الملحمة فتح القسطنطیہ و فتح القسطنطیہ خروج الدجال ثم  
ضرب علی فخذی الندی حبلہ یعنی معاذ ابن جبل او علی منكبہ ثم قال ان  
هذا الحق کما انت ههنا او کما انت قاعد (ابن ابي) حضور ﷺ فرمایا کہ بیت  
المقدس کی آمدی مدینہ کی ویرانی ہے اور مدینہ کی ویرانی ایک بڑے لمحہ اور فتنہ کے ظہور کی  
علامت ہے۔ اور اس فتنہ کا ظہور قسطنطیہ کی فتح ہے اور فتح قسطنطیہ خروج دجال کی علامت  
ہے۔ پھر آنحضرت ﷺ نے میری ران (پہلو کا نہ حصہ) پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ یہ امر اسی طرح  
حق ہے کیسے تو یہاں ہے اور یا جیسے تو بیجا ہے۔

و دجال نے کیوں اب تک خروج نہ کیا

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ازاتہ الخفا میں اس عقیدہ کی شرح اس طرح فرماتے ہیں۔  
کہ "بیت المقدس ایجا کہ یہ از اقلیم شام است زیرا کہ اقصی و اقدم بقاع اوست و نشست  
انبیاء بنی اسرائیل بہم اسلام و ملوک ایشان آنجا بود۔ و عمران شام در زمان خلافت حضرت عثمان  
رضی اللہ عنہ و امارت معاویہ ابن ابی سفیان از جانب حضرت عثمان واقع شد و خراب یثرب قتل  
حضرت عثمان و بر آمدن حضرت سر قش بنی بجانب عراق و خروج ملکہ حرب بجل و عقیقین است  
و فتح قسطنطیہ در زمان امارت معاویہ بن ابی سفیان ظہور آمد۔ ایجا خیرتے میرسد کہ خروج  
و دجال و متعاقب قسطنطیہ آوردہ شد حالانکہ زیادہ از ہزار سال از فتح قسطنطیہ گذشت و ہنوز  
بوسے از خروج دجال بستر منرسید و بچکن در حدیث مذکور شد لا تقوم الساعة حتی  
تقاتلوا امامکم و یجتلدوا باسیافکم این لفظ معنی ست الزانکہ و اقتدس امام واجتلاہ  
باسیاف علامت قیامت است۔ حالانکہ زیادہ از ہزار سال منقضی شد و ہنوز اثرے از  
ساعت ظہور نہ برآہ و بچکن بعثت انا و الساعة کچھ نہیں و بچکن آیت اقتریت الساعة

وانشق القمر الی غیر ذلک وجویش آن است کہ خروج و دجال و قیامت ساعت باہر فتنہ  
کہ مذکور شد ریلے دارد۔ مانند ربط نشاندن نہیں یہ بار آوردن آن نہال۔ گویا ابتداءے آن  
حرکت این فتنہ است و غایت آن خروج و دجال و قیامت و لہذا حضرت نوح علیہ السلام انذار  
قوم خود فرمود بدجال ہا وجود بعد حضرت نوح بر زمان ظہور دجال، و قسطنطیہ کہ شخصے نہالے میلشاند  
میگوید کہ عقب نشاندن آن نہال بار آوردن است و ہر سلی کہ میکند از سختی و سختی شربت  
تخلہ و غیر آن غایتش بار آوردن است۔ سخن ہر چاشنی می شود و آخر آن خروج و دجال است۔  
و ایجا ستریت و قیاس کہ بدون تمہید مقدمات نتوان ہاں نہان کشود و کیس ہذا مقامہ۔ یعنی

عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی بشارت

اسی طرح آنحضرت ﷺ نے عیسیٰ بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی عن  
ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ والدی نفسی بیدہ لیوشکن ان یترول  
فیکم ابن مریم حکما عدلا فیکسر الصلیب و یقتل الخنزیر و یضع الجزیۃ  
و یقبض المال حتی لا یقبلہ احد حتی تكون السجدة الواحدة خیرا من  
الدنیا و ما فیہا ثم یقول ابو ہریرۃ فافرقوا ان شئتم و ان من اهل الکتاب الا  
لیومنن بہ قبل موته ای موت عیسیٰ بن مریم ثم یعیدہا ابو ہریرۃ ثلاث  
مرات (یعنی) سلم عیدین عید ما من الی شیبہ و متور (شرح) اور فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے  
ہاتھ میں میرا جو ہے کہ ضرور تم میں ابن مریم کا نزول بصورت حاکم عادل ہوگا اور وہ صلیب  
کو توڑے گا اور خنزیر کو قتل کرے گا اور جزیرہ رکھ دے گا یعنی اٹھادے گا اور مالی بہا دیگا۔  
یہاں تک کہ کوئی اس کو قبول نہ کرے گا۔ اس وقت ایک عہدہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگا۔  
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کی تصدیق کے لئے یہ آیت پیش کی کہ کوئی اہل کتاب ایسا نہیں رہے گا  
جو کہ عیسیٰ علیہ السلام پر قس از موت ایمان نہ لائے اور اس کا تین بار اعادہ فرمایا۔ گویا ابو ہریرہ



ﷺ جن کا دامن آنحضرت ﷺ نے علوم نبوت سے لبالب فرما دیا تھا وہ تصریح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم سے مراد اس حدیث نبوی میں وہی عیسیٰ بن مریم بنی اللہ ہے جس کا ذکر قرآن کریم کی اس آیت مبارک میں ہے۔ اور نیز اس آیت مبارک کی تفسیر سے بھی آگاہ فرما رہے ہیں کہ موت سے مراد موت عیسیٰ بن مریم ہے جو آئندہ کسی زمانہ میں ہونے والی ہے۔ اور اس وقت کے جملہ اہل کتاب ان کے مرنے سے ان پر ایمان لے آئیں گے۔ اور نیز اسی جلیل القدر صحابی ابی ہریرہ سے ایک دوسری حدیث مروی ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال الانبیاء کلہم الخوات لعالات امہاتہم ششی و دینہم واحد وانی اولی الناس بعیسی ابن مریم لانه لم یکن بینی و بینہ نبی و انه خلیفتی علی امتی و انه نازل فاذا رایتہ فاعرفہ رجل مربوع الی الحمرة والبیاض علیہ ثوبان ممصران کان راسہ یقطر و ان لم یصبہ بلل فیدق الصلیب ویقتل الخنزیر ویدعو الناس الی الاسلام ویہدک اللہ فی زمانہ التمل کلہا الا الاسلام ویہدک اللہ فی زمانہ المسیح الدجال ثم تقع الامنة علی الارض حتی ترفع الاسود مع الابل والتمار مع البقر والذباب مع الغنم وتلعب الصبيان بالحیات لاتضرہم فیمکث اربعین سنة ثم یتوفی ویصلی عید المسلمون ویدفنونه (ابن ابی شیبہ، صحیحہ، الامام ابو نعیم، ابن حبان) فرمایا آنحضرت ﷺ نے کل انبیاء و باپ کی طرف سے بھائی ہیں اور مائیں ان کی جدا جدا ہیں اور دین ان کا ایک ہی ہے اور میں عیسیٰ ابن مریم سب سے قریب تر ہوں کیونکہ اس کے اور میرے درمیان کوئی نبی نہیں گذرا (جو اولوا العزم ہو) اور وہ میری امت پر میرا خلیفہ ہے اور وہ اترنے والا ہے پس جب تم اس کو دیکھو گے تو اس کو پیچھا نہ کرو کہ وہ ایک میاں قد کا آدمی سرخ اور سفید رنگ کا ہے جس پر دو درو رنگ کے کپڑے ہوں گے اور ان کے سر پر سے

قطرات چمکتے ہوں گے اگرچہ اس کو نمی ٹپیں پہنچی ہے پس وہ صلیب توڑے گا اور خٹا زیر قتل کرے گا اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلائے گا اور اللہ تعالیٰ اس کے زمانہ میں اسلام کے سوا باقی تمام ملتوں کو نیست و نابود کر دے گا اور اسی کے زمانہ میں مسیح الدجال کو بھڑک کرے گا پھر زمین پر ایسا امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ مل کر اور چیتے اور گائے اور بھیڑیں اور بکریاں ملکر چریں گے اور چھوٹے بچے سانپوں کے ساتھ کھیلیں گے اور وہ ان کو ضرر نہ دیں گے۔ پس چالیس (۴۰) برس تک عیسیٰ علیہ السلام زمین پر رہے گا اور پھر فوت ہوگا اور مسلمان اس پر نماز و جنازہ پڑھ کر اس کو دفن کریں گے۔

پس اس حدیث مبارک نے شفقت عیسیٰ بن مریم نبی اللہ کے نزول کی بشارت دی بلکہ صاف صاف بتلادیا کہ عیسیٰ نبی اللہ کے وقت میں خدا تعالیٰ کی ایک ایسی رحمت اور رافت کا نزول ہوگا کہ ہر سو ذی حق میں رافت اور رحمت بھرا آئے گی۔ حتیٰ کہ شیر، چیتے اور سانپ بھیڑیں ملیں، جیسے کہ حدود حرم میں ایک خاص رحمت اور رافت ہے کہ ہرن کے حدود حرم میں داخل ہوتے ہی لنگھ اٹے من داخل فیہ فلکان امنا بھیڑیاں اس کا تعاقب چھوڑ دیتا ہے اور بجز اسلام کے کوئی دین باقی نہ رہے گا۔ وغیرہ وغیرہ۔

عیسیٰ علیہ السلام کی قبر رسول اللہ ﷺ کی قبر کے ساتھ ہوگی

پھر اس معنی کی تاکید کہ عیسیٰ بن مریم ابھی نہیں مرا اور وہ نزول کے بعد مرے گا اس کی نیست ابن جوزی کتاب الوفا میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں قال رسول اللہ ﷺ ینزل عیسیٰ بن مریم الی الارض فیزوج و یولد و یمکث خمسا و اربعین سنة ثم یموت و یدفن معی فی قبری فاقوم انا و عیسیٰ بن مریم فی قبر واحد بین ابی بکر و عمر (مشکوٰۃ، ابن جوزی، از علامہ ابن حجر) ینزل عیسیٰ بن مریم مع النبی و صاحبہ و یكون قبر الرابع (طحاوی، طبرانی، از مستدرک) کہ فرمایا



آنحضرت ﷺ نے عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف اتریں گے اور نکاح کریں گے اور اولاد ہوگی اور پچیس لیس برس تک زندہ رہ کر فوت ہوں گے اور میرے ساتھ میری قبر میں یعنی میرے مقبرہ میں دفن ہوں گے۔ اور میں اور عیسیٰ بن مریم ایک ہی قبر میں اپنی بہن اور عمر کے درمیان انھیں گے اور اس کی شرح امام بخاری اپنی تاریخ میں اور طبرانی عبد اللہ بن سلام سے اس طرح کرتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم رسول اللہ ﷺ اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور ان کی قبر چوتھی ہوگی۔ چنانچہ ترمذی رحمہ اللہ ابی داؤد سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے روضہ مبارک میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور سعید بن مسیب لکھتے ہیں کہ عیسیٰ ابن مریم وہیں دفن ہوں گے۔ محمد بن عبد الوہاب اور فرقہ وہابیہ کا خروج

عن ابی عمر قال قال النبی ﷺ بارک لنا فی شامنا اللہم بارک لنا فی یمننا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا قال اللہم بارک لنا فی شامنا اللہم بارک لنا فی یمننا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا فافظنہ قال فی النائفة ہناک الرلازل والفتن وبہا یطلع قرون الشیطان (بخاری، مشکوٰۃ ص ۵۸۲) اسی طرح آنحضرت ﷺ نے عمرو و نجد یہ یعنی فرقہ وہابیہ کے خروج اور حدوث کی اطلاع فرمائی اور نجد کے حق میں دعائے فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ نجد میں سے ہی زلزلے اور فتنے اٹھیں گے اور وہیں سے قرن اشیطان نمودار ہوگا۔ اور خارج میں ایسا ہی ہوا کہ اسلئے میں عبد الوہاب نجد کی پیدا ہوا جس کی پشت سے اس کا بیٹا محمد بن عبد الوہاب آگ کے شعلہ کی طرح نکلا جس کا دعویٰ تھا کہ فاجزہم محمد بانہ فریسی من نسل النبی ﷺ واسمہ کاسمہ وانف لہم عقائد دینیہ واصولا کلامیہ یتضمن عبادۃ اللہ واحد قدیم قادر حق رحمن یتب المطیع وبعاقب العاصی وان القرآن قدیم یجب اتباعہ دون انفروع المستنبطۃ وان محمد رسول اللہ وحبیہ ولكن لا یتبعی رخصہ

باوصاف المدح والتعظیم اذ لا یلیق ذلک الا بالقدیم وان ذلک من فیل الاشرک وان اللہ تعالیٰ حیث لم یرض بهذا الشرک ارسلہ لیہدی الناس الی سواء السبیل فمن اجاب کان من الاحباب ومن عصی حق علیہ العذاب ووجب قتلہ ہلا اوتیاب (جدید جغرافیہ عربیہ مسلمہ، ص ۱۰۸) وہ بھی محمد کا بنام اللہ کا رسول ہے اور اس لئے بھیجا گیا ہے تاکہ لوگوں کو شرک سے بچائے اور نبی الانبیاء حضرت ذوالنہین کی نسبت کہا کہ وہ اگرچہ اللہ کا رسول ہے لیکن اس کی مدح اور تعظیم کرنا جائز نہیں کیونکہ مدح اور تعظیم صرف خدائے قدیم کے لئے شایان ہے۔ لہذا کسی غیر کی مدح اور تعظیم من قبیل شرک ہے۔ پس جس کسی نے میری دعوت کو قبول کر لیا وہ دوستوں میں سے ہے اور جس نے قبول نہ کیا وہ عذاب کا مستحق ہے اور اس کو بغیر کسی شک و شبہ کے قتل کرنا واجب ہے۔ فمن اعتقد انه اذا ذکر اسم نبی فیقطع ہو علیہ صار مشرکا وهذا الاعتقاد شرک سواء کان مع نبی او ولی او ملک او جنی او صنم او قن وسواء کان یعتقد حصولہ بذاتہ او باعلامہ اللہ تعالیٰ بامی طریق کان بصیر مشرکا ومن اعتقد النبی وغیرہ ولیہ وشقیعہ فہو وابو جہل فی الشرک سواء اما السابقون فاللات والسواع والعزى واما اللاحقون فمحمد وعلی وعبدالقادر ومن لم یقل فی حاجتہ یا اللہ وقال یا محمد و ان اعتقد عداغیر متصرف فی الكل صار مشرکا وكفاک قدوة فی ذلک شیخنا تقی الدین ابن تیمیہ وقد ثبت ان السفر الی قبر محمد ومشاہدہ ومساحدہ واثارہ وقبرای نبی او ولی وسائر الاوتان شرک اکبر (آئین مرادین عبد الوہاب) اور اس نے اپنے احباب کے سوا سب کو شرک بتایا۔ علی الخصوص ابن مکہ اور اہل مدینہ کی تکفیر بھی کی اور نبی ﷺ کے روضہ مبارک کو بت کہا اور اصحاب کبار کے



قبول کشتہ رویہ اور تقدید کو ازاد یا اور شفاعت کا منکر ہو گیا چنانچہ اس نے اپنے ایک رسالہ میں جو نمبر ۲۸ میں سود کی طرف سے علماء مکہ کی طرف بھیجا لکھا کہ جو کوئی یہ اعتقاد کرے کہ نبی کا نام لینے سے نبی اس پر مطلع ہو جاتا ہے تو وہ مشرک ہو جاتا ہے۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کسی نبی کے ساتھ ہو یا ولی یا فرشتہ یا جن یا جوت یا صنم یا بت کے ساتھ ہو۔ پھر خواہ یہ اعتقاد کرے کہ اس کا علم اس نبی وغیرہ کو بذاتہ حاصل ہوتا ہے یا اللہ کے اہرام سے الغرض جس طریق سے یہ اعتقاد ہو اس سے مشرک ہو جاتا ہے اور جو کوئی نبی وغیرہ کو اپنا ولی یا شفیع ہونا اعتقاد کرتے ہو تو وہ اور باوجود و نون مشرک میں برابر ہیں پہلے بت لات اور سواع اور عزریٰ تھے۔ لیکن پچھلے بت محمد اور عیسیٰ اور عبدالقادر ہیں۔ جو شخص اپنی حاجت کے وقت یا اللہ نہیں کہتا اور محمد کہتا ہے اگرچہ اس کو ایک بندہ عاجز و ناتوان میں اعتقاد کر لیتا ہے تو بھی مشرک ہو جاتا ہے۔ اور تجھے اس باب میں ہمارا شیخ تقی الدین ابن تیمیہ کس ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا کہ محمد ﷺ کی قبر اور مشہد اور مساجد اور آثار کی طرف یا کسی دوسرے نبی یا ولی یا دوسرے بڑوں کی طرف سفر کر کے جانا مشرک اکبر ہے۔

ای طرح اس فرقہ وہابیہ کی خارجی طاقت بھی بصورت حال کم جا رہی ہے اور بحر فارس اور بلب اور دمشق اور بغداد کے اکناف و اطراف تک پھیل گئی۔ مگر جمہ اللہ ۱۲۳۳ھ میں نہ مصر کے ہاتھوں اس فرقہ کی طاقت کا قلع قمع ہو گیا لیکن اس فرقہ کا داعیہ ہندوستان میں بھی سرایت کر گیا جواب تک ہمارے ملک میں اپنے کو مومنہ بتلاتے ہیں اور مشہور غیر معتقد اور باطلی کے نام سے ہیں۔

فرقہ قادیانی اور فرقہ نیچر یہ کا خروج

ابائیس وہابیہ کی ایک صنف فرقہ نیچر یہ اور فرقہ قادیانی ہے۔ جس کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو زمانہ غیب تھے اپنے ایک خطبہ میں پیشین گوئی فرمائی کہ عن ابن عباس

قال خطبنا عمر رضی اللہ عنہ فقال یا ایہا الناس سیكون قوم من هذه الامة یكذبون بالرحم ویكذبون بالدجال ویكذبون بطلوع الشمس من مغربها ویكذبون بعذاب القبر ویكذبون بالشفاعة ویكذبون بقوم یخرجون من النار بعد ما امتحشوا (رواہ ابن ماجہ ۱۸۱) فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہ اے لوگو! اس اُمت میں سے ایک قوم پیدا ہونے والی ہے جو دہم کی تکذیب کرے گی اور دجال معبود کا انکار کرے گی اور مغرب کی طرف سے آفتاب کے طلوع ہونے کو باطل کہے گی اور عذاب قبر کو جھٹلائے گی اور شفاعت کی منکر ہوگی اور اس قوم کے امر سے انکار کرے گی جو آگ میں جھننے کے بعد وزخ سے نکالی جائے گی۔ پس اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس پیشین گوئی میں غور کیا جائے اور اس کو واقعات نہرچہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے تو ظاہر ہوگا کہ اس فرقہ قادیانی اور نیچر یہ نے امور خوارق عادات کا انکار کیا ہے اور علی الخصوص دجال معبود کا انکار اس قادیانی صاحب نے کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ازلیہ الادبام کے صفحہ ۳۸۶ میں لکھتے ہیں کہ ”دجال جس کا ذکر فاطمہ بنت قیس کی حدیث میں زندہ موجود ہونے کا ہے وہ فوت ہو چکا ہے اور مراد اس کا مثیل ہے جو گر جے نکل کر مشارق و مغارب میں پھیل گیا۔ یعنی بروہ پادریان“۔

دجال معبود کے قس تمیں دجال کا خروج

سیكون فی اُمتی کذابون ثلاثون کلہم یزعم انہ نسی اللہ اوثانہ (ابو داؤد زعی ۵۴۰) لانقوم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون قریب من ثلاثین کلہم یزعم انہ رسول اللہ (ابو یوسف ۱۰۱) اور اسی طرح آنحضرت ﷺ نے ان تیس (۳۰) کذابوں کے وجود سے اطلاع دی جو کہ اپنے کو نبی اللہ کہنا زعم کریں گے اور نیز ان تیس (۳۰) دجالوں کے حدوث سے آگاہ فرمایا جو اپنے کو رسول اللہ ہونا زعم کریں گے۔ چنانچہ امر اول حدیث ثوبان سے ثابت ہے جو ابو داؤد اور ترمذی سے مشکوٰۃ میں ہے اور امر



ثانی ابو ہریرہ کی حدیث سے ثابت ہے جو بخاری اور مسلم میں مروی ہے۔ پس اگر اس پیشین گوئی کو بھی خارج میں ملتا ہوا کر کے دیکھا جائے تو مسیلہ کذاب اور اسود غلی اور محمد بن قریظ اور محمد بن عبد الوہاب کے بعد یہی قادیانی صاحب ہیں جنہوں نے اپنے کو نبی ہونا کہا اگرچہ میں وجہ کیا۔

قادیانی کا دعویٰ رسالت و نبوت

اور انہوں نے ہی اپنے کو ازالہ الامام کے صفحہ ۵۷۷ میں آیت **هُوَ الَّذِي** **ارْسَلْ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ كَاصْدَاقِ نُبَاتِهَا** اور لکھا کہ یہ آیت درحقیقت اسی مسیح ابن مریم (قادیانی) کے زمانہ سے متعلق ہے۔ اور اسی کے صفحہ ۷۷۳ میں آیت **مُبَشِّرًا** **بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنَ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ** کے تحت میں لکھا کہ آنے والے کا نام جو احمد رکھا گیا ہے وہ بھی اسی کے مثیل کی طرف اشارہ ہے اور احمد اور عیسیٰ اپنے ہولی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اور آخری زمانہ میں برطبق پیش گوئی مجرد احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسوی رکھتا ہے بھیجے گی اور لکھا کہ کیا حق و قیوم ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟ اور اسی کتاب کے صفحہ ۵۳۳ میں لکھا کہ ”میں نبی بھی ہوں اور امتی بھی“۔ اور توحیح اہرام کے صفحہ ۱۸ میں لکھا کہ ”یہ عاجز خدا کے تعالیٰ کی طرف سے اس امت کے لئے مُخَدَّث ہو کر آیا ہے اور مُخَدَّث بھی ایک معنی سے نبی ہی ہوتا ہے۔ گو اس کے لئے نبوت تامہ نہیں مگر تاہم وہ جزوی طور پر ایک نبی ہی ہے“۔ پس ان تمام عبارات قادیانی صاحب سے ظہر ہے کہ آنحضرت ﷺ کی پیشین گوئی کے مصداق اور مسیلہ کذاب کی طرح ایک فرد قادیانی صاحب بھی ہیں۔ کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو اس المحدثین ہیں اور جن کی شان میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ **لَقَدْ كَانَ فِيمَا كَانَ فِلكم من الامم ناس محدثون** **من غير ان يكون انبياء فان يكن في امته احد فانه عمر** (بخاری، ابوداؤد ۴۲۲)

گزشتہ امتوں میں چند لوگ محدث ہوئے ہیں جو نبی نہ تھے پس اگر میری امت میں کوئی ایسا محدث ہے تو وہ عمر ہے اور فرمایا لو کان بعدہی نبی لکان عمرو بن ہشام بن عزیٰ (ابوداؤد، ابومسلم، ترمذی) کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہونا ہوتا تو وہ بالضرور عمر بن الخطاب ہوتا۔ پس جبکہ اس المحدثین یعنی حضرت عمر سے آنحضرت ﷺ نے سب نبوت قرمانی تو پھر دوسرا کون ایسا محدث پیدا ہو سکتا ہے جس کو بڑا بھی نبی کہا جاسکے؟

عیسیٰ علیہ السلام کعبۃ اللہ کا حج کریں گے اور اصحاب کہف ان کے ساتھ ہوں گے

قال القرطبی وردت فرقة ان النبی قال لیحجن عیسیٰ ابن مریم ومعہ اصحاب الکھف فانہم لم یحجوا بعد ذکرہ ابن عبینہ ونحوہ فی العودة والانجیل وقد ذکرنا هذا الخبر بکمالہ فی التذکرۃ فعلی ہذاہم بنام لم یمنوا ولا یؤمنون الی یوم القیامۃ بل یسوتون قبل الساعۃ (بخاری، مسند ۲۰۲) اسی طرح آنحضرت ﷺ نے مہدی معبود کی علامت سے آگاہ فرمایا۔ چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ابن عباس نے اپنی تاریخ میں اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں مرفوعاً روایت کیا ہے۔ **اخرج ابن عساکر فی تاریخہ وابن مردویہ فی تفسیرہ عن ابن عباس مرفوعاً اصحاب الکھف اعوان المہدی تشیید المبانی تخریج احادیث مکتوبات امام ربانی رحمہ اللہ علیہ تواتر الاخبار واستفاض بکثرتها ان المہدی یخرج مع عیسیٰ فیساعده علی قتل الدجال بباب لد** (ابن جریر، سیوطی، شیعہ ابن جریر) **ان للمہدی ابنین لم تکونا منذ خلق السموات والارض ینکسف القمر فی اول لیلۃ من رمضان ینکسف الشمس فی نصف منہ** (ابن جریر، ترمذی) کہ اصحاب کہف مہدی معبود کے اعوان و انصار ہوں گے اور امام قرطبی لکھتے ہیں کہ ایک بڑے فرقہ نے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ عیسیٰ ابن مریم بالضرور حج



کرے گا اور اصحاب کہف اس کے ساتھ ہوں گے کیونکہ انہوں نے ابھی تک جج نہیں کیا۔  
اس کو ابن عیینہ نے ذکر کیا۔

مہدی موعودؑ کیساتھ ہوگا

اور اسی طرح تورات اور انجیل میں ہے اور ہم نے اس خبر کو پورے طور سے تذکرہ  
میں لکھا ہے۔ پس اس بنا پر اصحاب کہف ابھی سوئے ہوئے ہیں، مرنے نہیں۔ اور قیامت  
تک نہیں مریں گے بلکہ ساعت مقررہ سے پہلے فوت ہوں گے۔ اور حاشیہ ابن ماجہ میں ابن  
حجر اور شیخ سیوطی رحمہما سے روایت ہے کہ فرمایا انہوں نے اس باب میں احادیث متواتر  
ہیں کہ مہدی موعودؑ کیساتھ خروج کرے گا اور باب لہ پر دجال کے قتل کرنے میں مدد  
کا معاون ہوگا۔ اور دارقطنی میں محمد بن علی سے مروی ہے کہ مہدی موعود کے ظہور کے لئے دو  
ایسی علامتیں ہیں جو ابتدائے پیدائش آسمان و زمین سے کبھی نہ واقع ہوئیں اور وہ یہ ہیں کہ  
رمضان کی پہلی رات کو خسوف مانتا ہوگا اور نصف رمضان میں کسوف آفتاب ہوگا۔

مہدی کی علامات

اور ابن جوزی نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔  
اخرجہ ابن الجوزی فی تاریخہ عن ابن عباس مرفوعاً (صحیح مہدی) کہ مہدی  
موعود تمام روئے زمین کا حاکم ہوگا جیسے کہ ذوالقرنین اور سیمان علیہ السلام ہوئے۔ اور مسند  
ابن نعیم میں ابن عمر سے مروی ہے کہ مہدی موعود کے سر پر ایک کمرہ کا رہے گا۔ جیسے کہ یہی  
علامات ہوجائیں مکتوبات امام ربانی مجتہد الف ثانیؒ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔

امام ربانی مجتہد الف ثانیؒ کے وجود کی بشارت نبویؐ

اور اسی طرح آنحضرت ﷺ نے امام ربانی مجتہد الف ثانیؒ حضرت شیخ احمد  
سرہندیؒ کے وجود مسمود سے بشارت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ یوں فی امتی یقال۔

صلیٰ علیٰ شفاعتہؑ کذا وکذا (جمع الجوامع مع نسبہ) میری امت میں ایک مرد ہوگا جس کو  
صلیٰ کے نام سے پکارا جائے گا اور جس کی شفاعت سے اٹنے اور اٹنے جنت میں داخل ہوں  
گے۔ جس کی تعریف حضرت مجتہد دجلہ ثانی کے مکتوب ۶ میں اس طرح فرماتے ہیں کہ "الحمد  
للہ الذی جعل فی صلیٰ بین البحرین ومصلحائین الفتنین وانچہ مقصود از آفرینش خودی و انستم  
معلوم شد کہ بھصول پیوست و مسئول ہزار سالہ باجابت قرین گشت۔ چنانچہ خارج میں ایسا  
ہوا کہ حضرت مجتہد و برست انبیائے اولوالعزم ایک ہزار برس کی انتہا اور دوسرے ہزار کی  
انتہا میں ایسے وقت پر پیدا ہوئے جبکہ جو بدعت میں رواج اور عہد سوا کا غلبہ ہو چکا تھا اور  
امت و صفات باری تعالیٰ میں باہمی فرق۔ علماء و صوفیہ میں انفراد و تفریط پھیل گئی تھی۔ ایک  
طرف سے فرقہ وجود یہ علم حال و قاضی رنگ آمیز یوں سے قال میں لارہا تھا۔ چنانچہ ان کے  
حاکمین صوفیہ نے ممکن کو بین واجب کہا اور ممکن کے صفات و افعال کو بین صفات و افعال  
لہائے تعالیٰ جان کر باواز بلند کہہ دیا۔

مہدیاہ و ہمنشین و ہمراہ ہمہ اوست درویش گدا و اطلس شاہ ہمہ اوست

درانجمن فرق و نہان خانہ جمع ہائے ہمہ اوست ثم بالند ہمہ اوست

فرقہ وجودیہ اور علماء ظاہریہ کے مذہب کی اصلاح

اور اس قول کی بنا پر اس پر ہے جو شیخ محی الدین ابن العربی نے فرمایا کہ "اسماء  
وصفات واجبہ جل و علا بین ذات واجب اللہ تعالیٰ و تقدس و تجلی بین یکدیگر اندر مثلاً علم  
اللہ رت چنانچہ بین ذات اللہ تعالیٰ بین یکدیگر اندر۔ پس دوران مطلق بیچ اسم و رسم تعدد و تفرع باشد  
الہ و تبارک و تبارک خود نہ۔ غایت مافی الباب آن اسماء و صفات باعتبار شبیون و اعتبارات در حضرت  
عالم قائم و تبارک پیدا کرد و اند۔ اجملاً و تفصیلاً اگر تمیز اجمالی است مبر تعین اؤں است و اگر  
تفصیلی است مسمیٰ بہ تعین ثانی۔ تعین اول را وحدت سے نامند و آخر حقیقت محمدی میدانند



وہیں ثانی راواحدیت میگویند وحقائق سر ممکنات می آنگارند واین حقایق ممکنات را اعیان ثابت سے دانند و بگویند کہ این اعیان بولے از وجود خارجی نیافتہ اند و در خارج غیر از احدیت نجز و بیچ موجود سے نیست و این کثرت کہ در خارج بیناید نفس آن اعیان ثابت است کہ در مراتب ظاہر وجود کہ جز او در خارج موجود سے نیست منعکس است و وجود حق پیدا کرده و این محسوس و متوہم چون صنع خداوندی است برقع و ہم و قیل مرتفع نگردد و ثواب و عذاب ابدی بران مرتب باشند الی غیر ذلک۔ اور دوسری طرف سے علم و ظواہر کی تشکیل کے لئے برہمی پھیلا دی جنہوں نے کہا کہ وجود ممکن اور وجود واجب تعالیٰ ہر دو وجود مطلق کے افراد میں سے ہیں۔ پس انہوں نے وجود واجب تعالیٰ کو اقدم اور اولیٰ کہا۔

پس حضرت مجدد مہاروی نے ان دونوں طریق کے اقوال کی شناخت پاوار بلند ظاہر کردی جیسے کہ جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں تحریر فرماتے ہیں۔ کہ ممکن را عین واجب گفتن و صفات و افعال اور عین صفات و افعال او تعالیٰ ساقطن سوء ادب است و الحاد است و در اسماء و صفات او تعالیٰ کناس نہیں کہ بہ نفس و جہش ذاتی منہم است چہ مجال کہ خود را عین سلطان عظیم الشان کہ منشاء خیرات و کمالات است تھو نہماید۔ و صفات و افعال ذمیر خود را عین سلطان عظیم الشان کہ منشاء خیرات و کمالات است تھو نہماید۔ و صفات و افعال ذمیر خود را عین صفات و افعال جمیلہ او توہم کنند۔ و بچین ممکن را وجود ثابت کردن و خیر و کمالات را باور داشتن فی الحقیقت شریک کردن است اورا در ملک و ملوک حق جل شہانہ و این معنی موجب تشریک ممکن است بواجب تعالیٰ در کمالات و فضائل کہ از وجود حق گشتہ اند تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا در حدیث ثانی آیدہ الکبریاء و ذانی و العظمتہ از اوی اعلیٰ و ظواہر ازیں دقت آگاہ میکشند ہرگز ممکن را وجود ثابت نمیکردند۔

پس حضرت مجدد مہاروی نے ان ہر دو طریق کی اصلاح فرمائی اور اپنے اسی مکتوب

میں شیخ عبدالحزب جو پوری و کتبہ کہ "مقد و ماضیات ثنائیہ واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کہ نزد اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سیمہ در خارج موجود اند و چارہ در خارج از ذات تعالیٰ و تقدس متمیز باشند متمیز یک از قسم بچینی و بچوگی بود و بچین این صفات از یکہ متمیز اند متمیز بچینی یکہ متمیز بچون و در مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس نیز ثابت است لاندہ الواسع بالوسع المجهول الکبھیض و متمیز بہ فراخ و فہم و ادراک ماباشد از ان جناب قدس مسلوب است چہ تقص و تجزی و در انجا حصہ نیست۔ ترکیب و تحلیل را در ان حضرت ہر دو حالت و کلیت را در انجا نشاند۔ بالجملة آنچہ از صفات و اعراض ممکن است از ان جناب قدس مسلوب است لیکن کمطلہ لیس لا فی الذات و لا فی الصفات و لا فی الافعال باوجود این متمیز بچونی و وسعت بے کیفی اسماء و صفات واجبہ جل سلاطنت در خانہ علم نیز تفصیل و تمیز پیدا کردہ اند و منعکس گشتہ و ہر اسم و صفت متمیز را مقابلے سے در مرتبہ عدم و نقیض سے دوران مطلق۔ مثلاً صفت علم را در مرتبہ عدم مقابلے سے است و نقیض کہ عدم علم باشد کہ معبر جمیل است و صفت قدرت را مقابلیت بحر کہ عدم قدرت باشد علی ہذا القیاس و آن عدا مات متقابلہ نیز در ہم واجبہ جل شانہ تفصیل و تمیز پیدا کردہ اند و مرایائے اسماء و صفات متقابلہ خود گشتہ و محالہ ظہور نکوس آئینا شدہ و نزد نقیض عدا مات ہاں نکوس اسماء و صفات حقایق ممکنات اند۔ غایت مافی الیاب آن عدا مات در رنگ اصوں و سواد آن ہستہ اند و آن نکوس آپہو صور حادہ و ان مواد۔ پس حقایق ممکنات نزد شیخ محی الدین ایمان اسماء و صفات متمیزہ اند و در مرتبہ عدم و نقیض حقایق ممکنات عدا مات اند کہ نقیض اسماء و صفات اند یا نکوس اسماء و صفات کہ در سرائے یا آن عدا مات در خانہ علم ظاہر گشتہ و بایکہ دیگر مجموع شدہ و وقاد در حق جل سلاطنت ہر گاہ خوراست کہ مابینہ و الزاں مابیات متضدہ باوجود فلتی آر کہ پرتو نیست از حضرت وجود پرین متصف گروا بندہ و موجود خارجی ساختہ مبدا آچار خارجیہ گردانید۔ پس وجود ممکن در علم و در خارج در رنگ سائے



صفات او پر تو یہ بات از حضرت وجود و ظنی سے است ازان کہ در مقابل خود منعکس گشت۔ لیکن نزد فقیر ظن شے بین شے نیست بلکہ شے است و مثال آن شے جس کی بر دیگرے متمتع است پس ہمہ اوست درست باشد بلکہ ہمہ ازوست۔ و چون عالم عبارت ازان عبارت است کہ اسماء و صفات واجبی در خانہ علم در انجا منعکس گشت و در خارج بوجوہ ظنی موجود شدہ باجرم در عالم بحث ذاتی پیدا شد و شرارت حقیقی ظاہر گشت و خیر و کمال ہمہ عاید بجناب قدس اولیہ۔ آیت کریمہ ما اصابک من حسنة فمن الله وما اصابک من سيئة فمن نفسي مؤیدین معرفت است۔ پس فقیر وجود ظنی در خارج اثبات سے نمید و ایشانان وجود ظنی را دو اہم و ظنی سے انکارند و در خارج جز احدیت مجرور و موجود نمید اند و صفات ثنائیہ را کہ ہمارے اہل سنت و جماعت رضی اللہ عنہم و جوادینہا در خارج ثابت شدہ است۔ نیز وہم و شہات نمیکند۔ علماء و ظاہر و ایشانان رضی اللہ عنہم و طرف اقتضی در اختیار فرمودہ اند و حق متوہم نصیب این فقیر بود کہ بآن موفق گشت۔ اگر ایشانان نیز این خارج را ظن آن خارج می یافتند از وجود خارجی عالم انکار نمی نمودند و بروہم و ظنی اقتضی فرمودند اگر علماء نیز آگاہ نمیکشتند ہرگز ممکن را وجود اصمی اثبات نمید و در وجود ظنی اکتفا میفرمودند۔ اسی ملخص

اس کے بعد جلد ثانی کے مکتوب ثانی میں قول فیصل لکھتے ہیں۔ کہ "ظن این اشکال انچه برین فقیر ظاہر ساختہ اند آنست کہ حضرت حق تعالیٰ بذات خود موجود است نہ بوجود کہ عین یا شدہ آن وجود یا زاید۔ و صفات واجب تعالیٰ بذات او تعالیٰ موجود اند نہ بوجود۔ زیرا کہ بوجود ادران موطن گنجایش نیست۔ شے علماء الدولہ اشارتے باین مقام فرمودہ است آنجا کہ گفتہ فوق عالم اوجود عالم الملک الودود پس نسبت امکان و وجوب نیز دران موطن مضمور نہ باشد چہ امکان و وجوب نسبی است میان ماہیت۔ و وجود فیث و وجود لا امکان و وجوب۔ این معرفت و رائے طور نظر و قمرست۔ محبوسان عقیدہ عظمیٰ ازین معرفت چہ دریابند

و غیر از انکار نصیب ایشان چہ بود الا امن عصمت اللہ بجات۔ اور نیز جلد اول کے مکتوب ۲۸۷ میں لکھتے ہیں کہ "عالم چہ صغیر و چہ کبیر مظہر اسماء و صفات الہیہ است تعالیٰ شہادت و مرایے شیونات و کمالات ذابہ" اور بجاتہ گنجے بود ممکن و سرے بود مخزون خواست کہ غلابا و بد و از اجمال تفصیل آرد۔ عالم را آفرید تا کہ دلالت کند بر اصمی خویش و علامت باشد بر حقیقت خود۔ پس عالم را بہ صانع بچون بچے نسبت نیست۔ الا آنکہ عالم مخلوق اوست و دلیل است بر کمالات مخزونہ او تعالیٰ و تقدس۔ باورائے این ہر صلی کہ ہست از جنس اتحاد و عینیت و احاطہ و معیت از سکر وقت و عقبہ حال است۔ اکابر مستقیم الاحوال کہ از قدح سخاوت انرا طرہے ارزانی داشتہ اند۔ ازین صوم تبریزی و مستقر اند۔ اگر چہ بعضے ایشان را در اثباتی راہ این علوم حاصل میشود لہذا بالآخر ازینہا میگزیرانند و مطابق صوم شریعت صوم ازلی بر ایشان امیر او میفرمایند۔ مثلاً از برائے تحقیق این بحث بیان کنیم۔ عالمے مخزیرے ذوقونے کہ کمالات مخزونہ خود را در عرصہ ظہور۔ و ذوقون مکنونہ خود را بر ما جلوه و بدایہ حروف و اصوات نمید تا در پردہ حروف و اصوات آن کمالات را مطلق سازد و آن قون را اظہار نماید۔ پس درین صورت این حروف و اصوات دوال را با معانی مخزونہ بلکہ بآن عالم موجد بچے نسبت نیست الا آنکہ آن عالم موجد لہماست و ادبہ دوال اند بر کمالات مکنونہ او۔ و حروف و اصوات را عین آن عالم موجد یا عین آن معانی گفتن معنی ندارد۔ و بچین حکم با حاطہ و معیت درین حادثہ غیر واقع است معانی ہر ان صرافت مخزونہ اند۔ آری چون در میان معانی و صاحب معانی و در میان حروف و اصوات مناسبت دالہ و مدلولیت متحقق است بعضے معانی زاید و غیر واقعہ در تنجیل سے آید۔ فی الخقیقت آن عالم و معانی مخزونہ او ازان نسب زایدہ مضر و مزہر است و این حروف و اصوات در خارج موجود اند نہ آنکہ آن عالم و معانی موجود اند و آن حروف و اصوات و اوہام و خیالات اند۔ پس عالم کہ عبارت از ماہواہست در خارج موجود است



بالوجود الفلکی والکون الطبعی نہ آئندہ عالم اوبام و خیالات است۔ این مذہب بعینہ مذہب سوسطائی است کہ عالم را اوبام و خیالات میداند۔ آقا۔

پس حضرت مجتہد و مہر ائمہ کا ممنون ہونا چاہیے جنہوں نے ان ہر دو طریقہ صوفیہ و جودیہ اور علمائے شہود یہ میں صلاح کرا دی اور ان کی غلطیوں کی اصحاح فرمادی اور سب دنیا اس وقت تک ان کے برکات طریقتہ سے بہرہ مند ہے۔ اے وہ شہر تک چشم جو نور آفتاب کی قابلیت نہیں رکھتا، محروم رہا۔ اور ان کی قبولیت کی بڑی علامت یہ ہے کہ ان کے خلفاء و مجدد نبوی میں حلقہ کر کے خود رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں بالمشافہ اور بالمولود عرب اور عجم کے علماء اور طلباء کو توجہات فرما رہے ہیں و لائیکہ ہجران کے یہ خصوصیت آج تک کسی دوسرے طریقتہ کے صوفی کو حاصل نہ ہوئی۔

طاعون بھنبی کی پیشین گوئی

اسی طرح آنحضرت ﷺ نے بھنبی کے عالمگیر طاعون سے بھی متوجہ فرمایا اور نیز امت مرحومہ کی مشغول حالت سے بھی کجا فرمایا۔ جیسے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مشکوٰۃ میں مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے جب نے کاماں حسب احکام قرآن تقسیم نہ ہو کر ذریعہ دستندی ہوگا اور مال امانت میں خیانت ہو کر بمنزلہ نجسیت فخرے گا اور ادا لے زکوٰۃ ایک تاوان کہائے گا اور علوم دینیہ کی تعلیم سے دین مقصود نہ ہوگا اور مرد اپنی عورت کی اعانت کرے گا اور ماں باپ کی اعانت نہ کرے بھائے اس کے اپنے دوستوں کو چاہے گا اور مسجدوں میں آوازیں اونچی ہوں گی اور قبیہ میں سرداری فاسق کے نام اور قوم کی ریاست اور حکومت ان کے اخس ارذل کے نام ہوگی اور آدمی کی تقسیم اس کے شر کے خوف سے کی جائے گی اور کچیوں کا نایج اور گائے بھانے کے آلات کا ظہور علانیہ ہوگا اور شراب کا پینا کھلم کھلا ہوگا اور کچلی امت کے ماخلف اپنے سلف کو لعن و سب کہیں گے تو اس وقت تم منتظر ہو

کہ سرخ باد یعنی طاعون اور زلزلے اور صحت اور قذف تم کو اس طرح احاطہ کریں گے اور مسلسل آئیں گے جیسے ایک لڑی کا تار ٹوٹ جائے اور اس کے دانے منظوم پے درپے گرنے سے نہ رہیں۔

پس آنحضرت ﷺ کی اس پیشین گوئی کی صداقت نے جو تیرہ سو اٹھ روہر جس قبل آنحضرت ﷺ کی زبان نبیہ ترہمان سے ظاہر ہوئی۔ بھنبی کی اس عالمگیر طاعون کے قہامی عقدے حل کر دینے جو اس میں ملفوف ہیں اور یہ ایک ایسی را علاج طاعون ہے جس کے لئے قادیانی صاحب کا مہم عیسائی ملکہ کی نہیں ہو سکتا۔

نبی کریم کا کوئی فعل ان کے عم کے خلاف نہ تھا

پس وہ نبی کریم ﷺ جس کو خطاب الہی ہوا کہ اگر تو نہ ہوتا تو میں اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا اور وہ نبی جس کا معلم شدید اتقوی ہے اور علم لوح و قلم جس کے علوم کا ایک جزو ہے اور وہ نبی جس کے ساوی مشیر اور وزیر جبرئیل و میکائیل ہوں اورارضی مشیر ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما ہوں اور وہ نبی جس کا ول نور حکمت و ایمان سے پر کیا گیا اور جو دوسروں کی تطہیر اور ان کے مکارم اخلاق کی تنہیم اور ان کو الواث بشریہ سے پاک و صاف کرنے اور ان کے امور معاش و معاد میں رسوم غیر مرضیہ کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوا ہوا اس کی نسبت عقل سلیم کبھی فتویٰ نہیں دے سکتی کہ اس کا فعل اس کے علم کے مخالف ہو یا اس کا علم بے تعلیم الہی ہو یا اس کا ہونا بے ثبائے ہو اور اس کی رائے اور اجتہاد حیانت اور عصمت الہی سے ممنون ہو اور بقول کفار اس سے ایسی حرکات مجنونانہ سرزد ہوں کہ بے اعداد اور بغیر احکام الہی فقط اپنے ہی خیال سے مومنین کی ایک جماعت کثیرہ کو مدینہ سے مکہ کی طرف فوج کشی کر کے گونا گوں بنیات میں مبتلا کرے اور تائید الہی اس کے اس غلط خیال کی اصحاح نہ کرے۔ و لائیکہ وہ خاص طور پر مامور ہوئے کہ اسے نبی اولاتقف ما لیس لک بد علم ان السمع



والبصر والقواد کل اولئک کان عنہ مسئلو لا ۵ (سورہ نمل) غیر معلوم کا بیچا نہ کر اور نہ شنیدہ اور نہ دیدہ اور نہ انتہ امور کا انتہاع نہ کر۔ کیونکہ کان اور آنکھ اور دل ہر ایک سے سوال کیا جائے گا۔ پس ایسے نبی کریم کے حق میں اس سے بڑھ کر اور کیا شاعت ہو سکتی ہے کہ بقول قادیانی اس کی رائے صاحب نہ ہو اور وہ اپنے خیال میں بھونٹا نکلے یا اپنے کسی اجتہاد میں غلطی کرے خواہ امر دین میں ہو یا مرد دنیا میں۔ چنانچہ بیت القی الشیطان کے تحت میں عارف شعرانی لکھتے ہیں۔ کہ فکل نبی معصوم من عملہ بوسوسہ لا من وسوسۃ۔ (المیزان المیزانی، ج ۱، ص ۱۰۷، باب رد السوسۃ، دار الفکر بیروت) ”ہر نبی شیطان کے وسوسہ کے مطابق عمل کرنے سے معصوم رہتا ہے۔“

اجتہادات نبی کریم ﷺ کے متعلق قادیانی کے تخطیہ کے جوابات

پس وہ قرآنی خواب جس کا ذکر قادیانی صاحب نے کیا ہے کہ وہ موجب اعتقاد اور جس کے باعث آنحضرت ﷺ نے غلط فہمی سے تکلیف گوارا فرمائی اس کی نسبت صحیح بخاری وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے۔ کہ عن ابن عباس وما جعلنا الرؤیا التي اوتيناك الا فتنه للناس قال هي رؤیا عين راها رسول الله ليلة اسرى به (بخاری صفحہ ۶۸۶) ”میرا فہمی شدنی، ابن جبر، ابن جریر، ابن ابی مائیم، طبرانی، عم، ابن ماریہ، حتی، اور مثلاً ما وہ رؤیا خواب نہ تھا بلکہ آنکھ کا دیکھنا ہے جو شب معراج میں ہوا۔ فتح البیان میں ہے کہ یہی امر ہاتھ بکثرت اور صحت کے وارث ہے اور اسی پر جماعت کثیرہ کا اجماع ہے۔ ہاں ایک ضعیف روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ ایک خواب کی بنا پر مدینہ سے مکہ کو تشریف فرما ہوئے۔ لیکن سیرۃ ابن اسحاق میں ہے کہ قال محمد بن اسحق وقد بلغنی ان رسول الله قال لابی بکر الصديق وهو محاصر ثقيفا يا ابا بکر انی رأیت انی اُھذبت الی قبة مملوۃ زبدا فنقرھا دیک فھوالی ما فیھا فقال ابو بکر ما اظن ان

تدرک منهم يومک هذا ما تريد فقال رسول الله وانا ادری ذلک (بخاری) وقال عمرو اوما اذن فیہم یا رسول الله قال لا قال افلا اوذن بالرحیل قال بلی قال فاذن عمرو بالرحیل (بخاری) ثقیف کے بین محاصرہ کے وقت آنحضرت ﷺ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اپنا خواب بیان فرمایا کہ اے ابو بکر رضی اللہ عنہ میں نے دیکھا ہے کہ ”مکہ سے ہر ایک قاب مجھے ہدیہ دیتی گئی ہے پھر ایک مرغ نے اس میں چونچ ماری اور سارا مکہ گرا دیا۔“ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کی تعبیر عرض کی کہ آج کے دن مراد کا حاصل ہونا نہیں پایا جاتا آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی یہی دیکھتا ہوں اور عمر رضی اللہ عنہ کو رحیل کا مر فرمایا۔ پس اس سے بھی صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نہ تو اپنی رائے سے مکہ سے مراجعت فرمائی اور نہ اپنی رائے سے چڑھائی کی بلکہ ہر دو باعدا امت الہی ہوئے۔ معہذا حافظ ابن کثیر آیت لقد صدق الله وسؤلة الرؤیا بالحق کے تحت میں لکھتے ہیں کہ کان رسول الله قد رأى فی المنام انه دخل مكة وطاف بالبيت فاخبر اصحابه بذلك وهو بالمدينة فلما ساروا عام الحديبية لم يشك جماعة منهم ان هذه الرؤية تفسر هذا العام فلما وقع ماوقع من فضية الصلح ورجعوا عامهم ذلك على ان يعودوا من قابل وقع فی نفس بعض الصحابة من ذلك شیء حتی سأل عمر ابن الخطاب فی ذلك فقال له فیما قال افلم تكن تخبرنا اننا منا فی البيت ونطوف به قال بلی فاخبرتك انک نأیبه عامک هذا قال لا قال ﷺ فانک ایہه ونطوف به وبهذا اجاب الصديق ایضا حدوا القذة بالقذة (بخاری صفحہ ۲۱۱) آنحضرت ﷺ نے عام حدیبیہ میں جبکہ صلح واقع ہوئی مر اور ابو بکر رضی اللہ عنہ ان جہ کے جواب میں صاف صاف فرمادیا کہ میں نے ہرگز تم کو یہ نہ کہا تھا کہ اسی سال مکہ میں داخل ہو کر طواف کرو گے۔ بلکہ عام حدیبیہ کی فکر



و حرکت سے بعض صحابہ نے بطور خود اعتقاد اور زعم کر لیا تھا کہ اسی سال فتح ہوگی اور ان کو ایک زمانہ تک یہ معلوم نہ ہوا کہ اسی سال میں صلح کا واقع ہوا حکمت الہی میں ایک پیشابہ فتوحات مکیہ کا زہد چھپنا تھا۔

بضع کی تحقیق

اسی طرح قدیانی صاحب کا یہ بھی بالکل افترا اور بہتان ہے جو انہوں نے نبی ﷺ کی طرف منسوب کیا کہ خود آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بضع کا لفظ لغت عرب میں نو برس تک اطلاق پاتا ہے اور میں بخوفی مطلع نہیں کیا گیا کہ کس سال فتح ہوگی۔ پس اگر ساری کتب احادیث کو دیکھ جائے تو کبھی یہ معنی نہیں ملے گا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہو کہ میں بخوفی مطلع نہیں کیا گیا۔ بلکہ ترمذی اور دارقطنی اور تاریخ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال لا ہی بکر الا احصطت یا ابا بکر فان البضع مابین ثلاث الی تسع (ترمذی) فقال الا جعلیہ اوالہ احمد ابن کثیر (فتح البیان) آنحضرت ﷺ نے ابی بکر رضی اللہ عنہ کو چھ سال کی تعیین پر تشدید کے ساتھ فرمایا کہ کیوں تو نے چھ سال کی معیار ٹھہرائی اور کیوں نہ سو مدت مقرر کی جو میں دیکھتا ہوں۔ فتح البیان میں ہے وانما ابھم البضع ولم یبینه وان کان معلوما لنبیہ ﷺ لادخال الرعب والخوف علیہم فی کل وقت کما یؤخذ ذلک من تفسیر الفخر الرازی (فتح البیان صفحہ ۷۷، ۷۸، ۷۹) کہ آنحضرت ﷺ نے بضع کا لفظ (اگرچہ آپ کو معلوم تھا) اس لئے نہیں رکھا تا کہ کفار پر ہر وقت رعب اور خوف چھایا رہے۔

طول پید کے معنی

ایسا ہی قدیانی صاحب کا یہ کہن بالکل بے ایمانی کی بات ہے۔ کہ ”آنحضرت ﷺ کے روبرو جب آپ کی بیویوں نے ہاتھ مارنے شروع کئے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہ

کیا گیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔“ تعجب کا مقام ہے کہ نبی کریم اپنی زبان سے نکالے ہوئے الفاظ کے معنی نہ سمجھیں اور اپنی مادری زبان کے ان استعارات اور مجازات کو نہ جانتے ہوں جس میں دوا عجز نہ کیا تھا مبعوث ہوئے ہوں اور غصی بھی ایسی کہ مرتے دم تک اس سے متنبہ نہ کئے گئے۔ یہ ایسا افترا ہے کہ اگر ایک لمحہ کیلئے بھی اس کو صحیح مان لیا جائے تو کفار خانہ نبوت ہرگز قائم نہیں رہ سکتا۔ اور کبھی کوئی مائل یا مؤید نہیں کر سکتا کہ ایسا شخص جو اپنے منہ سے نکالے ہوئے الفاظ کے معنی سے بے خبر ہو وہ بھی جو ایک سوال کے جواب میں بیان کر رہا ہے اپنے مولوی نبوت میں سچا ہو سکے۔ حالانکہ اصل واقعہ جو مشکوٰۃ میں بروایت بخاری حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے۔ وہ یہ ہے کہ عن عائشہ ان بعض الزواج النبی قلن للنبی اتنا اسرع بک لحوقا قال اطول لکن یدنا فاحذوا قصبة یدرعو لہا وکانت سودة اطول لہن یدنا فعلمنا بعد انما کان طول یدہا الصدقة وکانت اسرعنا لحوقاہ زینب وکانت تحب الصدقة (بخاری المجلد ۱) کہ بعض ازواج النبی نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم میں سے کون بی بی بیشتر آپ سے جا ملے گی؟ آپ نے فرمایا وہ بی بی جس کا ہاتھ بہت طویل ہے اس کے بعد ازواج مطہرہ نے لئے سے ہاتھ مارنے شروع کئے اور حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہاتھ لمبا نکلا۔ لیکن ہم نے بعد ازیں معلوم کر لیا کہ طول ید سے مراد حضرت کی صدقہ تھا۔ اور ہم سب سے پہلے حضرت زینب رضی اللہ عنہا آپ سے جا ملیں جو کہ صدقہ کو دوست رکھتی تھیں۔ یہ ازواج مطہرہ کی بسبب عورت ہونے کے کم جہی تھیں جنہوں نے وہاں ازل میں نبی ﷺ کے روزمرہ استعارہ کے کلام پر غور نہ فرمایا اور اس کے ٹھہری معنی سمجھ لئے۔ ورنہ یہ کالفاظ لغت و معنی اور ہر ایک عرب میں منت و احسان اور عاقبت اور قدرت کے معنی میں بکثرت شائع ہے اور ہر ایک کے لئے نظائر موجود اور اسی صرح اطول یدنا کا لفظ صدقہ خیرات کے معنی میں اور یہ ایسا لفظ



ہے کہ اس کا ترجمہ یعنی فراخ دست ہمدانی زبان میں بھی صاحب خیرات اور صدقات کے لئے مستعمل ہے۔ اور اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے پایا جائے کہ ازواج مطہرہ نے نبی کے روبرو ہاتھ نہ اپنے شروع کئے یہ کہ آنحضرت ﷺ کے معنی مراد سے آگاہ نہ تھے جیسے کہ تادیبی صاحب کا زعم قاسد ہے۔

ابن صیاد کے متعلق نبی ﷺ کا علم

ایسا اہل ابن صیاد کے مقدمہ میں تادیبی صاحب کو کوئی ایسی حدیث قوی نہ ملے گی جس میں آپ نے ابن صیاد کا دجال معبود ہونا اپنے ظن میں فرمایا ہو۔ وہی ابن عمر ہیں جنہوں نے بقول تادیبی حلف کیا تھا کہ مجھے اس میں شک نہیں کہ ابن صیاد ہی دجال ہے اور جابر بن عبد اللہ نے اس حلف کا انتساب عمر رضی اللہ عنہ کی طرف کیا۔ لیکن وہی عمر اور ابن عمر ہیں انہی نے ابن صیاد کی حقیقت طویل حدیث ابن صیاد میں بشہادت روایت خود رسول اللہ ﷺ کے خطاب سے ابن صیاد اور دجال معبود کے درمیان تفریق فرما رہے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا دجال کا نام ہے اور خدا کا نام نہیں اور فرمادیا کہ دجال خدا ہونے کا دعویٰ کرے گا۔ لیکن ابن صیاد نے کبھی یہ دعویٰ نہ کیا۔ بلکہ ابی سعید خدری کے سامنے اس نے اپنے اسلام کا اقرار کیا اور آنحضرت ﷺ نے اس کے مشہور اقوال پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس کے قتل سے روکا۔

ہجرت از مدینہ کا خواب

عن ابی موسیٰ ارأه عن النبی ﷺ قال رأیت فی المنام انی اهاجر من مکة الى ارض بھانخل فذهب وھلی الى انھ البھامة او الھجر فاذا ھی المدینة یثرب ورأیت فی رؤیای انی ھزوت سیفا فانقطع صدرہ فاذا ھو اصیب من المؤمنین یوم احد ثم ھزوتہ اخرى فعاد احسن ماکان فاذا ھو ماجاء اللہ بہ من الفتح واجتماع المؤمنین ورأیت فیھا بقرۃ واللہ خیر فاذا ھم

المؤمنون یوم احد واذا الخیر ماجاء اللہ بہ من الخیر وھمدی ص ۵۵۱ اور ایسا ہی تادیبی صاحب کا حدیث ہجرت میں یہ کہنا کہ جو کچھ آنحضرت ﷺ نے اپنے اجتہاد سے پیشین گوئی کا نکل و مصداق سمجھا تھا وہ غلط نکلا۔ یہ اس قدر تحریف یہودانہ سے بھرا ہے کہ کوئی اہل ایمان اس قسم کی تحریف پر جرأت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ محاورات عرب میں لفظ دلیل سکون یا بجا حرف الی کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے تو اس کے معنی ہرگز عمد اور قصد جازم کے نہیں ہوتے۔

سراج میں ہے دلیل بالسکون دل بجائے رفتن کہ مراد آن ناشد۔ فذهب وھلی الى البھامة پس در مقام گمان من بقصد رفت۔ پس گمان بقصد کو اور عمد کا حکم کیونکر دے سکتے ہیں اور کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے خواب سے ارض یمامہ تعبیر کی اور اس تعبیر میں غلطی ہوئی بلکہ اگر طریق تعبیر کو جو اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے متعدد جگہ ذکر فرمایا ہے ملاحظہ کیا جائے تو بالکل معلوم ہو جائے گا کہ یہ خیال بقصد بھی خواب کا ایک جزو تھا جیسے کہ کلمہ واللہ خیر جو روایت بقر کے بعد آپ نے فرمایا یا دلیل تعبیر مابعد خواب کا ایک جزو کیا جاتا ہے۔ پس ہر دو صورت میں دلیل کے لفظ سے جس کے معنی ابن تین نے وہم کے لئے ہیں اور مجمع البحار نے خیال اور حجة اللہ میں میان دل کے۔ اس سے آنحضرت ﷺ کی رائے اور اجتہاد میں غلطی کا انتساب کبھی نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت ولا تقف کو علوم ہدایت کے سمجھنے کے لئے آئینہ بنایا جائے تو یہ معنی بالکل حاشف ہو جائیں گے کہ آنحضرت ﷺ نے کبھی رائے غیر معلوم سے کام نہ لیا۔

ادار اور سلیمان نبی صیبا السلام کا اجتہاد

اور اسی طرح دوسرے انبیاء نے مقدمہ غنم قوم میں اگرچہ سلیمان داؤد علیہ السلام نے مختلف فیصلہ فرمایا لیکن حق تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں دونوں کی نسبت شہادت دے کر فرمایا داؤد و سلیمان اذ بحکمان فی الحوث اذ نفسشت فیہ غنم القوم



وكنّا لحکمهم شہدین ○ فقہناہا سلیمان و کلا اثینا حکما و علما ای بوجہ  
الاجتہاد و طریق الاحکام (خبریں) کہ ہم نے ان دونوں کو حکم اور علم دیا اور ان دونوں نے علم  
کے مطابق فیصلہ کیا۔ پس حکم و اصطنتک نفسی انبیاء ہم احکام جو بالکل جوارح الہی اور قافی  
از خود اور باقی ہارادۃ اللہ ہیں چنانچہ ایک الہی وہ خود بخود کسی کام پر حرکت نہیں کرتے۔ حدیث قدسی  
میں ہے۔ قال ﷺ عن ربہ تبارک و تعالیٰ و ما یزال عبدی یشرب الی بالنوافل حتی  
احیت فاذا احیت کنت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یشہ بہ و یدہ الذی  
یطش بہا و رجلہ الذی یمشی بہا و ین سائلنی عبدی اعطینہ ولن استعاذ بی لا عیلہ  
و ما ترددت عن شی انافعلہ ترددی عن نفس المؤمن یمکرہ الموت و اکوہہ مسائہ  
انتظارہ۔ چنانچہ انبیاء ہم ہر ماں پر ۱۹۹۹ کہ جب میرا بندہ اوائے تو اقل سے میرا قرب یہاں تک حاصل کرتا  
ہے کہ میں اس کو چاہے لگت ہوں تو اس وقت میں ہی اس کا گن ہو چاتا ہوں جس سے وہ متمنا ہے اور  
میں ہی اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور میں ہی اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس  
سے وہ گرفت کرتا ہے اور میں ہی اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر مجھ سے کچھ  
مانگا ہے تو میں اس کو دے دیتا ہوں اور اگر میرے ساتھ چاہے تو میں اس کو پناہ دیتا ہوں اور  
نفس المؤمن سے کسی شے کا تردد و ظاہر ہونا وہ دراصل میرا تردد ہے جس میں فاعل ہوں۔ وہ موت  
و الرد صفة اللہ عزوجل غیر جائز فتدبہ علی وجہیں احدہما ان العید قد ہشرف فی ایام  
عمرہ علی المہالک مرات ذات عدد من داء یصیبہ و آتہ نزل بہ فیدعو اللہ عزوجل ینسحبہ  
منہا و یدفع لکرمہا عند لیكون ذلک من فعدہ کتردد من یرید امرأ ثم یدبرہ فی ذلک  
فیترکہ و یعرض عدہ ولا بدلہ من لقائہ اذا بلغ الکتاب اجلہ فانہ قد کتب الفاء علی حبلہ  
و استأثر البقا لنفسہ و لہ وجہ آخر کما روی من قصۃ ملک الموت و ما کان من لطمہ عینہ  
و تردده الی اللہ مرۃ بعد اخرى۔ (تفسیر فی آخریہ صفحہ ۸۹)

سے کراہت کرتے ہیں اور مجھے اس کی کرب و معورت نہیں بھائی۔

قال لہ موسیٰ ہاں اتبعک علی ان تعلمن مما علمت رشداً ○ قال انک  
لن تستطیع معی صبرا ○ و کیف تصبر علی ما لم تستطعی بہ خیر ○ قال مستجلی ان  
شاء اللہ صابرا ولا اعصی لک امر ○ قال فان اتبعنی فلا تستلنی عن شی حتی  
احدث لک منہ ذکر ○ فانطلقا حتی اذا رکا فی السفینۃ حرقھا قال اخرتھا لتغرق  
اعلھا لقد جنت سلینا امر ○ قال الہ اقل انک لن تستطیع معی صبرا ○ قال لا  
تواخذنی بماتیت ولا ترھقنی من امری عسرا ○ فانطلقا حتی اذا لقیا علاما فقتلہ  
قال اقلت نفسا زکیۃ بغير نفس فقد جنت سلینا نکر ○ قال الہ اقل لک انک لن  
تستطیع معی صبرا ○ قال ان سألک عن شی بعدھا فلا تصاحبنی قد بلغت من  
لدنی علرا ○ فانطلقا حتی اذا اتیا اهل قریۃ استطعما اعلھا فابوا ان یتصفیوھما فوجدوا  
فیھا جدرا یرید ان یقض فاقامہ قال لوشئت لتخذت علیہ اجر ○ قال هذا فراق  
بینی و بینک سائلک بتاویل ما لم تستطع علیہ صبرا ○ اما السفینۃ فکانت  
لمساکین یعملون فی البحر فارادت ان تعیبھا و کان ورائھم ملک یاخذ کل سفینۃ  
غصبا ○ و اما الغلام فکان ابوہ مؤمنین فحشینا ان یرھقھما طغیانا و کفرا ○ فاردا ان  
بدلھما ربھما خبرا منہ زکرة و اقرب و حما ○ و اما الجدار فکان لغلامین یتیمین فی  
المدينة و کان تحتہ کنز لھما و کان ابوھما صالحا فاراد ربک ان یرلھا اشدھما  
و یتخرجا کنزھما و حمة من ربک و ما فعلتہ عن امری ذلک تاویل ما لم تستطع  
علیہ صبرا ○ (سورۃ کہف)

موسیٰ علیہ السلام کا ہمارا الہی تعالیٰ اسرار شد کے لئے خضر علیہ السلام کی صحبت و معیت میں  
ایک عرصہ تک رہنا اور اذلا ایک کشتی جس پر کہ سوار تھے حضرت خضر کا اس کو شگفتہ کر دینا۔ چنانچہ



ایک بچہ کو حضرت کا قتل کر دینا۔ پھر ایک کوئی پھوٹی دیوار کو بلا اجرت حضرت کا کھرا کرنا اگرچہ مومن  
 (یعنی) کو اپنے علم کے مطابق نہ بھی یا لیکن حضرت خضر نے ان تینوں امور کے اسرار کو حل کران  
 سے کہہ دیا کہ میں نے کوئی کام اپنی رائے سے نہیں کیا اور مومن (علیہ السلام) کو ان کی بے صبری پر  
 ملامت کر کے رخصت کر دیا۔ یہ قرآنی قصہ ہے جس سے مشکف ہوتا ہے کہ انبیاء و پیغمبروں کے  
 عقول و عوالم ایسے وراہانوراء ہیں کہ عقل انسانی ان پر اس قدر طغیانی کر سکتی۔ اور ان کو نوع انسان کے  
 ساتھ ایسی ہی نسبت ہے جیسے نوع انسان کو انواع حیوانات سے۔ پس جیسے کہ ہم موجودات کے  
 اسما سے واقف ہیں اور حیوانات کو ان سے وقوف نہیں اسی طرح وہ اشیاء کے خواص اور حقائق  
 اور منافع اور ضرر اور حدود و مقادیر سے آگاہ ہیں اور ہم آگاہ نہیں۔ اور جیسے کہ نوع انسان ہاتھ پاؤں  
 تصویر کے ملک انہی ان ہے اسی طرح انبیاء و پیغمبروں کے ملک انہی انہی ہیں اور جیسے کہ  
 آدمیوں کی حرکات حیوانات کے حق میں معجزات ہیں اسی طرح انبیاء و پیغمبروں کی حرکات آدمیوں  
 کے حق میں معجزات ہیں کیونکہ حیوانات کے لئے ممکن نہیں کہ حرکات فکر یہ کو پہنچ کر حق اور باطل  
 کے درمیان تمیز کریں اور نہ یہ کہ حرکات قویہ کو پہنچ کر صدق اور کذب کو جدا کریں اور نہ یہ کہ  
 حرکات فعلیہ کو پہنچ کر خیر اور شر میں تمیز کریں۔ اسی طرح انبیاء و پیغمبروں کی حرکات فکر یہ اور عقلیہ  
 ایک بالاتر ہوتی ہیں کہ ان کے منہج کو قوت بشر یہ پہنچنے سے بالکل عاجز ہے حتیٰ کہ اس مقام میں  
 ان کا یہ کہنا مسلم ہے کہ لمی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مغرب ولا نئی مرسل  
 اور اسی طرح ان کی حرکات قوی اور فعلی ایسی مستحکم اور منظم اور طریق فطرت پر جاری رہتی ہیں  
 جس کی غایت قوت بشر یہ ہرگز نہیں پہنچ سکتی۔

حدیث تائید النفل

عن رافع بن خلیج قال قدم النبی المدیة وهم یابرون النخل فقال ما  
 تصنعون قالوا کنا نضعه قال لعلکم لو لم تفعلوا لکان خیرا فخرکوه ففقت قال

الذکروا ذلک له فقال انما انا بشر اذا امرتکم بشئ من امرتکم فخلوا به واذا  
 امرتکم بشئ من رائی قالما انا بشر وقال عکرمة او نحو هذا (مسلم) انما الی ظننت ظنا  
 ولا انا اخلونی بالظن ولكن اذا حدثتکم عن الله شئنا فخلوا به فانی لم اکذب علی الله  
 اسم اعلمون بامور دنیاکم (مسلم) قال العلماء قوله فخلوا به من البرائی انما الی بها عکرمة  
 علی المعنی بقوله فی اخر الحديث قال عکرمة او نحو هذا فلم یخبر بل لفظ النبی ﷺ  
 محض فلم یکن هذا القول خبر او انما کان ظنا کما نبه فی هذه الروایات (ذوق من ۲۰۰)  
 حدیث تائید النفل میں جہاں تک کہ ہمارا علم کارگر ہے آنحضرت ﷺ نے وقت قدم ہمارے اصحاب  
 کو کہ انہی ان کی تائید کے ترک میں جو خیریت کا اندوہ فرمایا تو وہ سنت اللہ کے مطابق نہیں تھا تھا  
 اس میں وہ کھڑے تھے اور دین و دنیا کی خیریت سے مستفیض ہوئے اور ان کا ترک تائید کے بعد  
 نفس شکر کا شکی ہونا تھا اس لئے تھا کہ وہ اس خیریت کے معنی سے آگاہ نہ ہوئے جو آنحضرت  
 کے ارشاد میں ملفوف تھا اور اس معنی پر کوئی دلیل نہیں کہ ترک تائید ہی نقص شکر کا باعث  
 نہ تھی ہوئی یا آنحضرت ﷺ کا ارشاد ترک تائید ازویا شکر کے لئے بیشین گئی ہو یا آنحضرت  
 کا یہ مترد قول کہ اگر تم تائید نہ کرو تو شاید اچھے ہو جس کو آنحضرت ﷺ نے اپنا ظن بیان فرمایا ہم  
 اس پر مبنی نہ ہو۔ عہدہ عمرہ جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ اس کے اخیر میں فخلوا به کو تو حذر رکھتے ہیں  
 اس سے بقول ابی ہریرہ منہجی علماء سنت نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ راوی کا لفظ آنحضرت ﷺ کا ارشاد نہیں۔  
 اب راوی نے متحقق طور سے آنحضرت ﷺ کے لفظ سے خبر نہیں دی بلکہ اپنا ایک ظن بتا دیا ہے جیسے کہ  
 اس حدیث کی مختلف روایات سے پتہ چلتا ہے۔ (ذوق من ۲۰۰)

نفل ایک میں تردد کا سر

نفل ایک میں اگر چند روز آنحضرت ﷺ نے اپنا تردد اور تشوش ظاہر فرمایا تو فطرت  
 نے کہہ کوئی آسمانی فیصلہ نازل ہو جو قیامت تک امت مرحومہ کے درمیان قانون عا دس



رہے۔ امام ربانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ باوجود فناء و بظائے کامل کے آنحضرت ﷺ کا صفات بشریہ جیسے اکل و شرب اور راحت و رنج و غیرہ کے ساتھ متصف ہونا فقط اسی لئے تھا تاکہ باب افادہ و استفادہ جو اس عالم میں تنہا پر موقوف ہے، مفتوح ہو۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلِبَسُونَ یعنی کہ اگر ہم کوئی فرشتہ بھی نبوت کے ساتھ اتارتے تو ہم ضرور اس کو بھی ایک مرد ہی کی صورت میں کرتے اور ان پر وہی اشتہار رکھتے جو کہ اب کر رہے ہیں اور نیز اس لئے تاکہ پاک اور ناپاک کے درمیان موجب امتلا ہو کر کاذب اور صادق کے درمیان موجب تمیز ہو۔

اسی طرح آنحضرت ﷺ کا نماز میں سو فرمانا اور الیدین کا بار بار یہ دہانا اس لئے تھا کہ درحقیقت آنحضرت ﷺ پر ہوا ربی ہو گیا تھا۔ مواجب اللہ میرے میں ہے ثبت فی الصحیحین من قولہ ﷺ انما انا بشر انسی کما تنسون وقد کان سہوہ من انعام نعمۃ اللہ تعالیٰ علی اُمتہ واکمال دینہم لیقعدوا بہ فیما یشرعہ لہم عند السہو وھذا معنی الحدیث الذی فی الموطا انما انسی او انسی لاسن وکان ﷺ ینسی فیترب علی سہوہ احکام شرعیہ تجوی علی سہو امتہ الی یوم القیامۃ و حاصل مافی النہایۃ السہو فی الشیء ترکہ عن غیر علم و السہو عند ترکہ مع العلم وھو فرق حسن دقیق وبہ یتظہر الفرق بین السہو الذی وقع من النسی غیر عمدہ کہ آنحضرت ﷺ کا سہو امت مرحومہ پر مجملہ اتمام نعمت اور اکمال دین تھا تاکہ اُمت مرحومہ کے لئے ایسے سہو کے مواقع میں آنحضرت ﷺ کا تشریف عمل چراغ راہ ہوا اور داسی کے موافق اقتدا کریں۔ اور یہی معنی اس حدیث کے ہیں ہو موطا میں ہے کہ میں اسی لئے بھولتا یا بھلایا جا تا ہوں تاکہ دوست بنے اور نیز آنحضرت ﷺ اس لئے نسیان فرمایا کرتے تھے کہ ان کے سہو اور نسیان پر ان

احکام شریعہ کا ترغیب ہو جن کا قیامت تک سہو امت پر جاری ہونا منقطع رہتا۔ چنانچہ امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ مکتوبات کی جلد اول مکتوب ۳۰۵ میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا یہ سہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس قدر محبوب تھا کہ آنحضرت ﷺ کا اقتدا کرنے والے صحابہ کو جنت کی بشارت دی گئی۔ چنانچہ لکھا ”ولہذا حضرت صدیق ﷺ سہو حضرت پیغمبر ﷺ را بہتر از صواب و عمدہ خود و انست طلب سہو امی فرمایا تھا کہ گوید یا یحییٰ کُنْتُ سہو محمد آرزوئے آن وارد کہ بکلیت خود سہو آن سرور پاشد۔ اور حجۃ اللہ امی اللہ میں ہے کہ غزوہ احد میں امر ایہو ام لفظ امتلا تھا جو کہ آنحضرت ﷺ کے ارشاد کے مطابق شعب جنہاں پر قیام نہ کرنے سے وقوع میں آیا اور جس کا علم حق تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو پہلے سے ہی دے دیا تھا اور کھلایا کہ تلو اور کمزے ہو گئی اور گناہے دین کی گئی۔

پس بمقتضائے النزل اللہ علیک الکتاب والحکمۃ حق تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو تو ائمن ارتقا قات سے نکا و جزوا مطلع فرمایا اور آنحضرت ﷺ عقل کل اور رائے محفوظ اور اجتہاد معصوم کے ساتھ اہل عالم کی اصلاح ارتقا قات میں مصروف ہوئے۔ آداب معاش و معاد اور تدابیر منازل و سیاست مدین اور سیرۃ موعود اور سیاست احوال کے لئے ایسے قواعد تشریع فرمائے جو نہایت اعتدال اور شمن و فطرت پر مبنی ہیں اور جس سے بہتر کوئی قوت بشری خیال میں نہیں دلا سکتی۔ حدیث و فقہ کے ابواب و فصول اس باب میں شاہد عادل ہیں۔ اور حوادث جو ہماری آنکھوں اور کانوں سے نا آشنا تھے اور رضا اور عدم رضائے حق تعالیٰ جن کے ساتھ متعلق ہوئی ان کو آنحضرت ﷺ نے مختلف تقریبات اور مناسب تمثیلات کے ساتھ مجتہدے منکشف فرمایا کہ ان کے وجود کے متعلق ہر رے درمیان کوئی شک و شبہ نہ رہا۔ یہاں تک کہ دجال جس کے خروج کے متعلق نوح علیہ السلام نے اپنی امت کو انداز فرمایا اور جس کا قتل حبیبی علیہ السلام نے نبی اللہ کے ہاتھوں مقدور ہے جبکہ وہ



آسمانوں سے نزول فرمائیں گے۔ اس کی بہت شبہ مثال یعنی صورت ابن صیاد پیش نظر فرمادی۔ حتیٰ کہ بعض کو اسی کا وہل معبود ہونے مفسنون ہوا بلکہ یقین بھی ہو گیا۔ اور یہ امر بالکل منافی ہوت ہے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے کہ ایسے حادث کی اطلاع میں کسی طرح کا بھی اجاں ہو۔ جس سے امت مرحومہ تاریکی میں اور نعت الہی نامہ رہے۔ ہاں وہ رسوم جن میں ابھی الامواج اور کئی حادث نہ ہوئی تھی ان کو ان کی حالت پر چھوڑا۔ اور اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث تاج القل میں جو فرمایا اللہ اعلمون بامور دلیہا کم۔ اور وہ امور جن کا فہم ہمارے میزان عقل سے باہر تھا جو ہماری اصل فطرت میں ودیعت کی گئی ہے اور جن کے فہم کے لئے ہم اصول ہندو و ہیت اور لائق فلسفہ اور حکمت کی طرف محتاج ہیں کمال شفقت اور لطف سے ان کے ضبط کے لئے ایتما نہ فرمایا اور اس صورت سوزاء کے ایمان کی تصدیق فرمائی جس سے آنحضرت ﷺ نے دریافت فرمایا کہ تیرا خدا کہاں ہے اس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ ایسا ہی نماز کے استقبال کے لئے قبلہ کعبۃ اللہ کو شرط فرمایا لیکن معرفت استنباط کے لئے ہندو اور ہیت کے مسائل کے حفظ کا امر نہ فرمایا بلکہ اس شخص کے لئے جو کہ کعبہ کے شمال و جنوب میں ہے فرمایا کہ قبلہ مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

### مقدمہ ہفتم

(روح انسانی کی حقیقت اور قول قادیانی کہ وہ رحم کے اندر کا ایک کیزر ہے)

روح

ایسا ہی جبکہ یہود نے آنحضرت ﷺ سے سوال کیا کہ روح کیا چیز ہے تو آپ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے امر ہوا کہ ویسلولک عن الروح قال الروح من امر ربی وما اوتیت من العلم الا قلیلاً وقرأ اعلمش عن ابن مسعود وما اولوا (تقرئ وہاں یہودیہ یہود یہ کہہ رہے تھے)

کہہ رہے تھے کہ ان کو کہہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور ان کو بہت تھوڑا احم دیا گیا ہے۔ پس شارح اللہ کا روح کی تشریح حقیقت سے سکوت فرمانا اس لئے نہ تھا کہ نبی ﷺ یا امت مرحومہ کا کوئی فرد کامل اس کے فہم سے عاجز ہے بلکہ شارح نے سکوت اس لئے کیا کہ روح کی معرفت ایسی دقیق اور غامض ہے کہ جمہور امت کو اس میں غور و غوض کرنا مصلحت نہیں۔ کیونکہ روح کا آشیانہ فوق العرش اس عالم امر سے ہے جس کی موجودات ہمارے حس و خیال اور ہمت و مکان اور تنہیز سے باہر اور مساحت اور تقدیر اور کیت اور تقدیر سے مطلق پاک ہے۔ وعالم الامر عبارة عن الموجودات الخارجة من الحس والخیال والجهة والمکان والتحریر وهو ما لا بدخل تحت المساحة والتقدیر لانقاء الکیمیة عنہ (غریبہ درجہ) اسکی وجہ ہے کہ بقول فتح البین روح کی تفسیر میں ایک بڑا اٹھ سوا قول منقول ہوئے جو ہذا امر حق سے بہت پیچھے ہے۔

بقول قادیانی روح انسانی رحم کا ایک کیزر ہے

اور انہیں میں سے قادیانی صاحب کا وہ خدا نہ اور مطلق قول ہے جو انہوں نے لاہور کے جلسہ مذہب میں بتاریخ ۱۲ نومبر ۱۸۹۶ء پر زور کے ساتھ بیان کیا کہ ”روح کا الگ طور سے آسمان یا نقشا سے نازل ہونا نہ یہ خدا کا منشاء ہے اور نہ یہ خیال کسی طرح صحیح ٹھہر سکتا ہے بلکہ ایسے خیال کو قوت قدرت و ظل ٹھہرانا ہے ہم روز مشہور کرتے ہیں کہ گندے دشمنوں میں ہزار ہا کیزرے پڑ جاتے ہیں سو یہی بات صحیح ہے کہ روح ایک لطیف نور ہے جو اس جسم کے اندر ہی سے پیدا ہو جاتا ہے جو رحم میں پرورش پاتا ہے اور جس کا ضمیر انکسار سے نطفہ میں موجود ہوتا ہے اور وہ نطفہ کے ساتھ ایسا جز ہوتا ہے جیسے آگ پتھر کے اندر ہوتی ہے نہ جیسے جسم کا جسم کا جز ہوتا ہے یا وہ ہر سے آتا ہے اور نطفہ کے مادہ سے آمیزش پاتا ہے۔ اور اسی سے اس کا حادث ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔“

پس قادیانی صاحب کے اس قول پر جاہلوں نے غصہ و نفرت کے نعرے بلند کئے اور اس کے مخاطب پر غور نہ کیا جو بالکل امر حق کے متصادم اور کلام ربانی کے بالکل منقض ہیں۔



روح عالم امر سے ہے اور لامکانی ہے

کیونکہ قرآن کریم کے صریح الفاظ ناظر ہیں کہ روح رب تعالیٰ کے عالم امر سے ہے نہ عالم خلق سے اور سنت صحیحہ سے ثابت ہے کہ رب تعالیٰ نے روح آدم کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔  
 ان الله خلق ادم على صورته (متفقین میں حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ) یعنی جیسے کہ حق تعالیٰ نے جنوں و جنکوں کو ہے اسی طرح روح آدم کہ اس کا خلاصہ ہے نسبت بعالم بصورت جنونی اور جنکوں کی پیدا ہوئی اور جس طرح کہ حق تعالیٰ لامکانی ہے اسی طرح روح بھی لامکانی ہوئی۔ اور جیسے کہ رب تعالیٰ نہ عالم کے اندر ہے نہ باہر اور نہ متصل نہ منقطع لیکن نسبت قیومیت و معیت قائم۔ اسی طرح روح آدم بھی بدن انسانی سے نہ ہرچہ نہ اندر اور نہ متصل نہ منقطع مع بدن ابدن کے ہر ذرات کا قوام اسی سے اور ہر فیض کہ قیوم عالم کی طرف سے بدن پر وارد ہوتا ہے اسی کے واسطے سے ہوتا ہے۔ اسی تشبہ و تمثیل کا باعث ہے جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے مکتوب صفحہ ۲۶۰ میں ارشاد فرمایا کہ ”درین مقام سائل گفتم است کہ کی سال روح را بخدائی پرستیدم“ اور اس سائل نے دوران فہم تشبیہ کے باعث روح کو رب سے جدا نہ کیا اور نصاریٰ نے روح اللہ کو ابن اللہ کہہ دیا۔ اور اسی تشبیہ و تمثیل کے باعث حضرت آدم و ہنایہ علیہ السلام نے روحانی ہوئے۔ امام ربانی فرماتے ہیں۔ ”بلے صورت عالم ارواح اور عالم جمادات و اجساد است چہ روح لامکانی است در مکان نمیکند۔ روح را در مادیات عرش اثبات نمودن قرار دہم شہادت کہ روح التوہید است و صفت و در دراز در میان توہد و است۔ نہ چنین است۔ روح را نسبت بہ جمیع کہ باوجود لامکانیست برابر است مادیات عرش گفتن معنی دیگر دارنا با تہائی خلقی و ہر صفت خدا کہ با صوفیہ بہ تنزید و مبدیہ و توفیق احش آفریدہ کہ حق یا الہی جلالت و تصور نمودن مادیات است کہ آن نور نور و است و چون روح لامکانی است و بصورت جنکوں کی مخلوق۔ ہر مکتوب و شہادہ و مکتوبہ و ہر دانست کہ روح ہر چند نسبت بہ مادیات است ماحقیقت و ظل و اثر و ہون است گویا بر رخ است در میان عالم جنوں و در میان جناب قدس حق تعالیٰ پس رنگ ہر دو طرف و در ہر دو ظہر و بی در۔ صحیح است اختلاف جنوں حق تعالیٰ کہ چون در اصل کے بارہ نسبت۔ (مکتوبات امام ربانی جلد اول صفحہ ۲۸۵) مؤلف

شے خلقیہ شے است تا ہر صورت شے مخلوق باشد خلاف شے را شاید نہ خلاف را شاید نہ باشد تکمل بار امانت تو اندک رو بہ لا یحمل عطایا الملک الامطافہ۔

اور اسی وقت معنی کی طرف اشارہ ہے اس حدیث میں جو آنحضرت ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت یا رسول اللہ منی يعرف الانسان ربه قال اذا عرف نفسه اذ اب الدنيا للما و رضى قال ابن حجر ومن كلام علي رضي الله عنه من عرف نفسه فقد عرف ربه وذكره الغزالي مرفوعاً في المسائل الغامضة وغواه المندى في كنوز الحقائق في حديث غير المخلوق الى الديلمي (عبد الباقی) فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کو پہچانا قریب ہے کہ وہ اپنے رب کو پہچانے۔ مگر اسوں ہے کہ وہ دینی صاحب نے روح کی خلقت ان ہزار ہا کیڑوں کی طرح اندرون رحم کے نطفہ سے اور اک کی جو گندے زخموں میں پڑ جاتے ہیں اور جو کسی طرح بھی نکل انوار الہی نہیں ہو سکتے۔ اور نہ حامل بار امانت اور نہ جن کے لئے کوئی ثواب ہے نہ عذاب، اور نہ حشر ہے نہ نشر۔ حالانکہ ارواح انسانی قبل از وجود عنصری بمقتضائے انا عرفنا الامانة علی السموات والارض والجنات فان ان یحملنها وانشفق منها وحملها الانسان انه کان ظلو ما جھولاً بار امانت اٹھا چکی اور مستحق عذاب و ثواب قرار پا چکی۔

اجماع اہل کشف کہ روح بحالت بالغہ پیدا ہوئی اور وہی در حقیقت مکلف ہے لہذا بچے اور بوڑھے کی روح میں فرق نہیں

میزان شعرانی صفحہ ۱۷۱ میں ہے کہ وقد اجمع اهل الکشف علی ان الروح خلقت بالغة لا لتقبل الزیادة والتکلیف علیها حقيقة فلا فرق بین روح النبی و الشیخ۔ (المحرر بن النکری ج ۲۰۵ باب ملوؤ البعد و دار التبریرات) اہل کشف کو اس پر اجماع ہے کہ روح بحالت بالغہ پیدا ہوئی جو کسی زیادتی کو قبول نہیں کرتی اور وہی



در حقیقت مکلف ہے۔ لہذا شافعی کے نزدیک بچے اور بوڑھے کی روح میں کوئی فرق نہیں۔  
خلق الله الارواح قبل الاجساد بالقى عام (نورانی رسالہ روح، صفحہ ۱۷) ان  
اللہ قدر مقادیر الخلق قبل خلق السموات والارض بخصمسين الف سنة  
(ازولہ سلم) معبدہ اسفٹ صحیحہ سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے ارواح کو دو ہزار برس قبل  
اجساد کے بلکہ مقادیر خلق کو پچاس ہزار برس قبل اجساد کے مخلوق فرمایا۔ وعن ابی ہریرۃ  
قال قال رسول اللہ ﷺ الناس معادن كمعادن الذهب والفضة خيارهم في  
الجدلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا والارواح جنود مجندة فما تعارف  
منها انف وما تناكر منها اختلف (مسلم) قال العلماء معناه جموع مجتمعة  
او انواع مختلفة واما تعارفها فقبل انها موافقة صفاتها التي جعلها الله  
عليها وتناسبها في شبيها وقيل لانها خلقت مجتمعة هم فرق في  
اجسادها فمن وافق بشيئه الفه ومن باعده بآخرة وخالفه وقال الخطابي  
وعنه تالفها هو ما خلق الله عليه من السعادة او الشقاوة في المبدء  
وكانت الارواح قسمين متقابلين فاذا تلاقت الاجساد في الدنيا اختلفت  
واختلفت بحسب ما خلقت عليه فيميل الاخيار الى الاخيار والاشقياء الى  
الاشقياء (نورانی جلد ۳۳) اور ارشاد ہوا کہ روحیں رب تعالیٰ کی جنود مجندہ یعنی جموع مجتعدہ  
اور انواع مختلفہ ہیں اور دنیا میں ان کا باہم تآلف اور تخلف باعتبار ان کی اصل فطرت اور  
ہتوالی خلقت کے ہے۔ پس اچھی روحیں اچھوں کی طرف مائل رہتی ہیں اور بری روحیں  
بروں کی طرف۔ اور اسی پر مفسر ہے وہ جو ارشاد ہوا کہ ان ارواح کے حامل معدن ذہب  
وفندہ کی طرح مختلف معدنیں ہیں۔ اور قرآن و سنت دونوں سے ثابت ہے کہ عن ابی  
ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لما خلق الله ادم مسح ظهره فسقط عن

ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة وجعل بين عيسى كل  
انسان منهم وبیضا من نور ثم عرضهم على ادم فقال ای رب من هؤلاء  
قال ذریعتک فرأى رجالهم فاعجبه وبش ما بین عینیه قال ای رب من  
هذا قال داود فقال ای ربکم جعلت عمره قال ستین سنة قال زده من  
عمری اربعین سنة قال رسول اللہ فلما انقضی عمر ادم الاربعین جاءه  
ملك الموت فقال ادم او لم یبق من عمری اربعون سنة قال اولم تعطها  
ابنک داود اھ۔ میثاق کے روز بقدرت کاملہ خداوندی۔ مہ امر کی وہ تمام روحیں اور  
نسمات نورانی حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے ذرات کی صورت میں نکل آئیں اور سب کی  
سب حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے لائی گئیں جن میں سے ایک کی نسبت حضرت آدم علیہ السلام  
نے اپنے رب سے پوچھا کہ یہ کون ہے؟ ارشاد ہوا کہ یہ داود علیہ السلام ہے۔ پھر حضرت آدم  
علیہ السلام نے عرض کی کہ اے رب اس کی کتنی عمر ہوگی؟ ارشاد ہوا کہ سانسہ برس کی۔ پھر عرض کی  
کہ اے رب میری عمر میں سے اور چالیس برس اس کی عمر میں بڑھا دے۔ آنحضرت ﷺ  
فرماتے ہیں کہ چالیس برس قبل جب ملک الموت حضرت آدم علیہ السلام کی روح قبض کرنے  
کے لئے آیا تو حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ کیا ابھی میری عمر میں چالیس برس باقی نہیں؟  
ملک الموت نے کہا کہ کیا تو نے اپنے فرزند داود علیہ السلام کو نہیں دے دیئے۔ ابی بن کعب  
فرماتے ہیں کہ وعن ابی بن کعب فی قول الله عز وجل واذا اخذ ربک من بنی  
ادم من ظهورهم ذریعتهم عیسى ابن مریم کان فی تلک الارواح فارسہ  
الی مریم علیہ السلام واند دخل عن فیہا (مشکوٰۃ) ان ارواح میں انبیاء کی روحیں  
ستاروں کی طرح نورانی تھیں اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی روح بھی انہیں ارواح میں تھی جس  
کو حق تعالیٰ نے مریم علیہا السلام کی طرف بھیجا اور وہ مریم کے اندر منہ کے راستے داخل ہوئی۔



فتح البیان میں بحوالہ سیمان حمل علی ؑ سے منقول ہے۔ کہ ذکر سلیمان  
الجمال لکان علی ابن ابی طالب بقول انی لا ذکر العهد الذی عهد الی ربی  
وکذا کان سهل بن عبد اللہ التستری بقول انتہی وکذا روى عن الشيخ  
نظام الدین دهلوی (رحمہ اللہ) انہوں نے اس عہد کے یاد ہونے کا اقرار کیا اور اسی  
طرح ہل بن عبد اللہ تہسری اور حضرت شیخ نظام الدین دہلوی سے بھی منقول ہے۔

امام باکلی قصہ خلق آدم علیہ السلام میں ابن عباس اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث  
نقل کر کے ارشاد فرماتے ہیں۔ کہ الخرج البیهقی عن ابن عباس وعن ابن مسعود  
فی قصۃ خلق آدم علیہ السلام وفیہ ثم قال للملائکۃ انی خالق بشر من طین فاذا  
سویتہ ونفخت فیہ من روحی فقعوا لہ ساجدین فخلقہ اللہ بیدہ لکیلا  
یتکبر ابلیس عنہ قال البیهقی فالروح الذی منه نفخ فی ادم کان خلقا من  
خلق اللہ تعالیٰ جعل اللہ تعالیٰ حیوۃ الاجسام بہ واتما اضافہ الی نفسہ  
علی طریق الخلق والملك لانه جزء منه (شرح فی التہذیب) وروح جو تویہ آدم  
علیہ السلام کے بعد ان کے جسد میں پھونکی گئی وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق موجود تھی  
جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اجسام کی زندگی بنائی۔ اور بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما  
آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ کہ قال العلامة البکری فی تاریخ الخمیس وروی  
عن ابن عباس عن النبی ﷺ انه قال کنت نوراً بین یدی اللہ قبل ان خلق  
اللہ عزوجل ادم بالقی عام یسمح ذلک النور ومثله فی المواہب اللدنیۃ  
فی احکام ابن القطان و فی حدیث علی علیہ السلام ان النور النبوی جسم قبل  
خلقه بانس عشر الف عام وفی رواہ اربعۃ عشر الف عام میں دو ہزار برس  
قبل پیدائش آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے بصورت نورانی تسبیحیں کہا کرتا تھا۔ وقال

الزرقانی لا یتافی مامر ان نوره مخلوق قبل الاشیاء (غنیۃ) قوله کنت نبی  
وادم بین الروح والجسد (زہد الامام بخاری فی تاریخ وغیرہ وغیرہ) کنا نظن انه بالعلم  
فبان انه زاید علی ذلک (علی ماسر حناد یعنی بقولہ اولا انه قد جاء ان اللہ  
خلق الارواح قبل الاجساد) (زرقانی مقصد سادس شرع مواہب لدنیۃ) اور زرقانی میں  
بروایت احمد و بخاری و ابویہ وغیرہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ  
آدم ابھی روح اور جسد کے درمیان تھا۔ اسی نسبت امام بنی آیت واذا اخذنا من النبیین  
میتافہم کے تحت میں لکھتے ہیں کہ ہمارا گمان تھا کہ یہاں تقدم علمی مراد ہے۔ لیکن اب  
مکشف ہو گیا کہ تقدم علمی کے علاوہ تقدم وجودی بھی ہے۔ جیسے کہ ہم قبل اس کے بیان  
کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام کے قبل ارواح کو پیدا فرمایا۔

### عالم مثال

پس جیسے کہ عالم خلق کے قبل عالم ارواح کا ہونا ثابت ہو گیا اسی طرح قرآن  
وست سے ثابت ہے کہ عالم اجسام کے قبل ایک عالم مثال بھی ہے جو عالم ارواح اور عالم  
اجسام کے درمیان بصورت برزخ ہے کہ جس میں ان ارواح اور معانی کا تمثال ان کے ہم  
صفت اجسام عالم خلق کی صورت میں ہوتا ہے اور جس میں بقدرت خداوندی ہر شے کے  
لئے اس عالم غصری میں موجود ہونے کے قبل ایک قسم کا ایسا تحقق ہوتا ہے جس سے معلوم  
ہوتا ہے کہ اس عالم غصری کی اشیاء درحقیقت وہی معانی ہیں جو صورت غصری میں متحقق  
ہوتے ہیں اور یہ بھی ثابت ہے کہ اکثر وہ اشیاء جن کے لئے عوام کے نزدیک کوئی جسم نہیں  
ان میں صفت انتقال وغیرہ بھی متحقق ہے۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے حدیث ابی ہریرہ  
میں کہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ خلق اللہ الخلق فلما فرغ من  
قامت الرحم فاحذت بحقوی الرحمض فقال ما قالت هذا مقام العالہک



من القطعة (مخلو) فرمایا رسول اللہ ﷺ نے۔ جب اللہ تعالیٰ مخلوقات کو پیدا فرما چکا اس وقت رحم نے اٹھ کر کمر کا دربار عزت کو کوئی میں لے لیا۔ رب العزت نے فرمایا صبر کر۔ رحم نے عرض کی کہ اے رب عزت یہ اس کسی کی قیام گاہ ہے جو قطع کئے جانے سے تیری پناہ مانگے۔ یعنی اے رب مجھے قطع کئے جانے سے پناہ میں رکھ۔ چنانچہ یہی تمس ہے ان ارباب اور نعمات کا جو بیشاق کے روز بصورت ذرات آدم کی پشت سے نکالے گئے اور اسی صورت مثالی میں وہ روح تھی جو میرے اندر داخل ہو گئی۔ اور اسی قسم میں سے آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ ان المعروف والمنکر لخلقین تنصیان للناس یوم القیامة (مخلو) امر معروف ونہی منکر وہ مخلوق چیزیں ہیں جو قیامت کے دن لوگوں کے سامنے کھڑی کی جائیں گی۔

ایک لاکھ آدم کی حقیقت

اور اسی قسم میں سے وہ حدیث نبوی ہے جس کو شیخ محی الدین ابن العربی نے فتوحات مکیہ میں بروایت ابن عتاس نقل کیا ہے۔ کہ ان اللہ خلقی مائتۃ الف آدم (ابن عتاس) مائتۃ الف آدم (ابن عتاس) نے ایک لاکھ آدم مخلوق فرمائے۔ چنانچہ حضرت شیخ نے کعبۃ اللہ کا طواف کرتے ہوئے عالم مثال میں دیکھا کہ ان کے ساتھ ایک جماعت طواف کر رہی ہے جن کو وہ نہیں پہچانتے تھے اور ان میں سے ایک نے یہ شعر کہا۔

لقد طفنا کما طفتم نینا بهذا البیت طراً اجمعینا

یہ شعر سننے ہی شیخ کے دل میں گزرا کہ یہ عالم مثال کے بدل ہیں اور اسی کے ساتھ ایک نے ان کی طرف نگاہ کر کے کہا کہ میں بھی تمہارے اجداد میں سے ایک جد ہوں۔ اس وقت شیخ نے اس سے پوچھا کہ تجھے وفات پائے ہوئے کتنے سال گزرے ہیں؟ اس نے جواب دیا کہ چالیس ہزار برس سے زیادہ۔ اس وقت شیخ نے تعجب سے دریافت کیا کہ ابتدائے خلقت آدم ابو البشر سے اس وقت تک تو انہی سات ہزار برس بھی نہیں ہوئے۔ اس وقت اس نے

شیخ سے مخاطب ہو کر کہا کہ تو کس آدم کی نسبت کہہ رہا ہے؟ شیخ کو اس وقت اوپر کی حدیث یاد آگئی جس کی نسبت امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے مکتوب ۵۸ میں تحریر فرماتے ہیں۔ کہ ”مخبر و امیر مائتۃ الف آدم کہ پیش از وجود حضرت آدم گذشتہ اندوہ و نشان در عالم مثال بودہ است نہ در عالم شہادت۔ ہمیں حضرت آدم است کہ در عالم شہادت موجود گشتہ است و در زمین خلافت یافتہ و مملوک ملانک شدہ۔ غایۃ مافی الباب آدم چون بر صفت جامعیت مخلوق گشتہ است و در حقیقت خود لطائف و اوصاف بسیار دارد و پیش از وجود او بقرون متمادی در ہر وقت از اوقات صفت از صفات یا طیفۃ از لطائف او بایجاد خداوندی جل سلطانہ در عالم مثال موجود گشتہ است و بصورت آدم ظاہر شدہ و کسی بسم او گشتہ کار و بار آدم منتظر ازوئے وقوع آمد و حتی کہ والد و تاسل کہ من سب عالم مثال ست نیز ظہور بیوستہ و کمالات صوری و معنوی من سب آن عالم نیز یافتہ و شایان عذاب و ثواب گشتہ بلکہ در حق وقائم شدہ بہشتی بہشت و روزی بدوزخ رفتہ بعد از ان در وقت از اوقات بصیبت اللہ سبحانہ صفت یا طیفۃ دیگر از صفات و لطائف اور ہمان عالم ہندہ ظہور آمد و کار و بار سے کہ از ظہور اولیٰ بوجود آمدہ بود از ظہور ثانی نیز بوجود آمدہ و چون آن ور وہ نیز تمام شدہ ظہور ثالث از ان صفات و لطائف او بحصول بیوستہ و چون آن ظہور نیز دورہ خود را تمام کر دہ ظہور رابع بہشت بیوستہ الی ماشاء اللہ و چون دوا نیز ظہورات مثالیہ او کہ تعلق بصفات و لطائف او داشت تمام شد آخر الامر آن شخص جامعہ در عالم شہادت بایجاد خداوندی جل سلطانہ بوجود آمدہ و نقصان خداوندی جل سلطانہ معزز و مکرم گشتہ۔ اگر صد ہزار آدم باشند اجزائے ہمیں آدم اندوہ دست اپائے دیند و مقدمات وجود و چندہ شیخ بزرگوار کہ زیہ و از جمیل ہزار سال فوت او گذشتہ است لطیفہ بودہ است در مثال از اھ کف چہ شیخ کہ بعلم شہادت وجود داشتہ است و طواف بیت اللہ کہ میگردود در عالم مثال میگردہ چہ کعبہ معظمہ را نیز در مثال صورت و تصویر بودہ است



کہ اہل آن عالم را قبلہ بودہ۔ این فقیر درین باب نظر را دور فرستد و بتعمق بسیار نمودہ در عالم شہادت آدم دیگر بنظر نیامدہ و غیر از شعبہ ہائے عالم مثال نیافتہ و آنکہ بدن مثالی گفتہ کہ من جد تو ام و زیادہ از چہل ہزار سال از فوت من گذشتہ است اول دلیل است بر آنکہ آدمہ پیش از ظہور است صفات و لطائف این آدم بودہ اندک آنکہ خلقت علیحدہ داشتند ازین آدم مہان بودند چہ مہان را باین آدم چہ نسبت و چہ احد بود و از خلقت این آدم فوت ہزار سال تمام نصدہ چہل ہزار چہ گنجایش دارد۔ و جماعہ کہ در دہائے ایشان مرض است ازین دکایات تناسخ سے فہم نہ نزدیک است کہ بقدم عالم قاطیل گردند و از قیامت کبری انکار نمایند۔ و بعضی از مصاد کہ بہا طلس خود را ہمہ چی معرفت اند عظم بجواز تناسخ سے نمایند و کی انکارند کہ نفسی نامانے کے بعد کمال نرسد از انقلاب ابدان اودا چارہ بود میگوید چون بعد کمال رسید از انقلاب ابدان یکدہ از تعلق فارغ گشت و مقصود از خلقت اکمال است کہ مفسر شدہ این سخن صریح کفر است و انکار است از انجیل ازین بتواتر ثابت شدہ۔

ارواح اولیاء اللہ کا تجسد ہو کر عجیب افعال کرنا

**سوال۔** از حضرت امیر کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الازلی و دیگر از اولیاء اللہ نیز منقول است کہ بعضی از اہل غریبہ و افعال عجیبہ پیش از وجود بختری قرون ماضیہ از ایشان در عالم شہادت بقوۃ آمدہ است صحت آن بہ تجویز تناسخ چگونہ است۔

**جواب۔** صدور آن اہل و افعال از ارواح این ہر گواران است کہ بشیۃ اللہ سبحانہ خود تجسد با جساد گشتہ بہاشر افعال عجیبہ گشتہ اند جسد دیگر نیست کہ ہاں تعلق گیرند۔ تناسخ آن است کہ روح پیش از تعلق باین جسد جسد دیگر کہ مہان و مغائر آن روح است تحقق گرفتہ باشد و چون خود تجسد بجسد مرو و تناسخ چہ بود۔ چنان کہ مشکل با شکل میگردند و تجسد با جساد سے شوند و درین اہل حل عجیبہ کہ مناسب این اشکال و اجساد است بقوۃ سے آردند و تناسخ نیست و بیچہ حلول نہ ہر گاہ حقیق را نصدہ ہر اللہ سبحانہ این قدرت بود کہ مشکل با شکل گشتہ اہل غریبہ بقوۃ آردند اہل کمال را اگر این قدرت

و ظاہر مایند چہ کل تعجب است و چہ احتیاج بہ بدن دیگر۔ ازین قبیلہ است آنچه از بعضی اولیاء نقل میکنند کہ در یک آن در اندک متعبد و حاضر میگردند و افعال متہائے بقوۃ می آردند اینجا نیز لطائف ایشان بتجسد با جساد مختلف و مشکل با شکل متہائے باشند و ہمچون عزیز یکہ مثلاً در ہندوستان توطن دارد و از ان دیار نہ برآمدہ است جمعی از حضرت مکہ معظمہ سے آید میگویند کہ آن عزیز را در حرم کعبہ دیدہ ایم و چنان و چنان در میان ما و آن عزیز گذشتہ است۔ و جمعی دیگر نقل سے کنند کہ ما اودا در رم دیدہ ایم و جسے دیگر از بغداد دیدہ اند۔ انہم تفکک لطائف آن عزیز است با شکل مختلفہ و گاہ است کہ آن عزیز را از ان اشکالات الطوارع نبود لہذا در جواب آن جماعت گاہ میگوید کہ ہمہ بر من تہمت است من از خانہ نہ برآمدہ ام و ہم کعبہ را ندیدہ ام و رم و بغداد را نگے شام و بی وائیم کہ شاہچہ کسانید۔ ہر چہ از دیاب حاجات از اعز و اعیان و اموات در آن محال و مہا کہ مدد با طلب مینمایند و بیستہ کہ آن صوراعزہ حاضر شدہ و رفع بدینہ اندہا نمودہ و است۔ گاہ است کہ آن اعزہ را از وقوع آن ہلہ الطوارع بود و گاہ نبود۔

از ماوش بہانہ بر ساخته اند

این نیز تفکک لطائف آن اعزہ است و این تشکک گاہ و درنہم شہادت بود و گاہ در عالم مثال۔

نہا کو خواب میں دیکھنا

چنانچہ در یک شب ہزار کس آن سرور را علیہ الصلوۃ والسلام بصورت مختلفہ در خواب می بینند و اختلافہا مینمایند این ہمہ تفکک صفات و ہائیف اوست علیہ الصلوۃ والسلام بصورت ہائے مثالی۔ و ہمچنین مریدان از صور مثالی پیران استفادہ مینمایند و حل مشکلات سے فرمایند۔

ارواح اولیاء اللہ سے استمداد اور طلب حاجت

چنانچہ بروایت بخاری زرقانی کے سفر ۳۲۵ میں ہے۔ استشفع عمرو العاص فقال اللهم انا کنا اہذا فحططنا لوسلنا الیک نبینا فنسفینا وانا نوسل الیک بعم نبینا فانسفنا فیسفون (ابو بخاری) و ذکر التستری عن



معروف الکرمی اندھال لاملذہ اذا کان لکم الی اللہ حاجۃ فافسموا علیہ بی  
فانی المواسطۃ بینکم و بینہ الان بحکم الوراثة عن المصطفیٰ کما اخرج  
الترمذی وابن ماجہ والحاکم عن عثمان بن حنیف ان رجلا اعمى اہ ملخصاً۔

روح کی فلسفیانہ طریق سے حقیقت اور ماہیت

پس جبکہ ثابت ہو چکا کہ روح آدم کی پیدائش ہزار ہا سال قبل از وجود عصری ہے  
نہ کہ رحم کے نطفہ میں سے ان ہزار ہا کیڑوں کی طرح اس کی پیدائش ہے جو گندے زخموں  
میں پڑ جاتے ہیں جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے اور قادیانی بھی وہ قادیانی جو دعویٰ  
کرتا ہے کہ حضرت روح اللہ نے ان میں پھونک دیا اور وہ ہر دو گویا ایک ہی جوہر کے  
دو ٹکڑے ہیں۔ لہذا اب ضرور ہے کہ ہم روح آدم کے اس تعلق کی کیفیت اور حقیقت بیان  
کریں جو اسی بدن آدم کے ساتھ ہو جو اتنے بعد و مسافت کے ہے اور نیز ہر ایک مراتب  
تعلق کی طرف بھی اشارہ کریں تاکہ اہل بصارت پر اس کا انکشاف کما حقہ ہو اور قادیانی  
صاحب کی چشم بصارت سے غشاوت دور ہو کر ان کو ان کی جہالت اور ضلالت نظر آئے۔  
پس معلوم کرنا چاہیے کہ پہلے اول میں روح کی حقیقت جو ادراک کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ  
زندہ اشیاء کی زندگی کا باعث ہے اسی کے نفع سے انہیں زندگی حاصل ہوتی ہے اور اسی کی  
مفارقت سے وہ مر جاتی ہیں۔ پھر جبکہ ذرا غور سے نظر کی جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ انسان  
کے دل میں اخلاط بدن کے خلاصہ سے ایک قسم کا ایسا بخار لطیف متولد ہوتا ہے جو بدن کی  
قوت حساسہ اور محرکہ اور بدہرہ غذا کے لئے حامل ہے۔ اور تجربہ طبی سے ثابت ہے کہ اسی  
بخار کی حالت رقت اور غلظت اور صفوت اور کدرت کا ان قوتوں اور ان کے افعال میں ایک  
خاص اثر ہے اور یہ بھی ثابت ہے کہ بدن کے کسی عضو یا تولید بخار پر کوئی آفت طاری  
ہو جانے سے اس بخار اور اس کے افعال میں تشوش اور فساد واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسی بخار کا

تاکون حیات کا مستلزم ہے اور اسی کا تحلیل موت کا مستوجب ہے۔ پس گویا نظر ازل میں یہی  
بخار روح دکھائی دیتا ہے۔ لیکن یہ بخار نظر غور میں روح حقیقی کا لطیف اسفل ہے۔ اور اس روح  
کی مثال بدن میں اس طرح ہے جیسے نمی گلاب میں اور جیسے آگ کوئلہ میں۔ پھر جبکہ اول  
سے زیادہ تر امدان کی نظر سے غور کیا جائے تو مشکف ہو جاتا ہے کہ یہ روح بخاری جو دل  
کے اندر خلاصہ اخلاط سے متولد ہوتی ہے حقیقت میں روح حقیقی کا مطیع اور اس کے تعلق  
کے لئے بمنزلہ مادہ ہے۔ کیونکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ طفل طفولیت کی حالت سے شباب  
و شباب کی حالت بدلتا ہے اور اس کے بدن کی خلصیں بھی اس کے ساتھ ساتھ بدلتی رہتی ہیں  
اور ان اخلاط مقہرہ سے جو روح کہ متولد ہوتی رہتی ہے وہ زمانہ طفولیت سے ہزار ہا درجہ  
زیادہ ہوتی ہے اور وہ کبھی چھوٹا ہوتا ہے اور کبھی بڑا اور کبھی کالا ہوتا ہے اور کبھی گورا اور ایک  
وقت جاہل ہوتا ہے اور ایک وقت عالم۔ لیکن ہاں جو دان تغیرات کے اس کی شخصیت میں کوئی  
تغیر نہیں آتا۔ پس معلوم ہوا کہ وہ شے کہ جس کے ساتھ اس کی شخصیت قائم ہے وہ نہ تو یہ  
روح ہے اور نہ یہ بدن اور نہ یہ شخصیات جو بادی الارائے میں دکھائی دیتی ہیں۔ بلکہ وہ روح  
حقیقی ہے جو حقیقت میں ایک حقیقت فردانیہ اور نطفہ نورانیہ ہے اور جس کا طور ان اطوار  
انفیرہ اور متغائرہ سے بالاتر ہے اور وہ بڑے کے ساتھ بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ چھوٹے کے  
ساتھ ہے۔ اور سفید کے ساتھ بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ سیاہ کے ساتھ ہے۔ اور اس کو روح  
ہوائی یعنی نسیم کے ساتھ بالذات ایک خاص تعلق ہے اور بدن کے ساتھ جو کہ نسیم کے لئے  
"یہ اور بمنزلہ مادہ کے ہے بالعرض تعلق ہے اور یہ روح حقیقی گویا عالم قدس کا روزن ہے  
جس کے ذریعہ سے نسیم پر ہر اس شے کا افادہ ہوتا رہتا ہے جس کا وہ مستعد ہوتا ہے۔ چنانچہ  
حضرت مجدد جلد سوم کے مکتوب ۳۱ میں لکھتے ہیں۔ "بدانند کہ روح بخش از تعلق بہ بدن در  
عالم نمود بودہ است کہ فوق عالم مثال است و بعد از تعلق بہ بدن اگر منزل مودہ است بعالم



اجساد ۱۲۸ قحطی فرود آمدہ است بعلم مثال کارنداروند پیش از تعلق و نہ بعد از تعلق"۔ اور جلد اول کے مکتوب ۲۸۵ میں لکھتے ہیں۔ کہ "روح رہا اور اے عرش اثبات نمودن تر اور وہ ہم نبرد از کہ روح از تو بعید است و مسافت دور و دراز در میان تو و روح است نہ چنین است روح را نسبت با جمیع اشیاء باوجود امکانیت برابر است ماہر اے عرش گفتن معنی دیگر اور دوتا پانچا نرسی توانی دریافت و باید دانست کہ روح ہر چہ نسبت بعلم چگون است اہل چہ داخل و از رو چون است گویا بر رخ است در میان عالم چون و جناب قدس حقیقی۔ پس رنگ ہر دو طرف دارد و ہر دو اعتبارے دروے صحیح است بخلاف چگون حقیقی کہ چون را اصلاً بونے راہ نیست"۔

حقیقت موت

اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب تجلۃ اللہ الی اللہ میں حقیقت موت کی نسبت تحریر فرماتے ہیں۔ کہ وجدان گنج کے ساتھ ہمارے نزدیک ثابت ہو چکا ہے کہ موت اسی نسمہ کا انفکاک ہے جبکہ بدن میں اس کی تولید کی استعداد باقی نہیں رہتی۔ نہ کہ روح قدسی کا نسمہ سے منفک ہونا اور جبکہ مریضوں میں نسمہ میں تحلیل واقع ہو جاتا ہے تو حکمت الہی اس قدر نسمہ ضرور باقی رکھتی ہے کہ جس کے ساتھ روح القدس کا تعلق صحیح ہو سکے اور اس سے نفس ناطقہ یعنی روح الہی کو کوئی ضرر عارض نہیں ہوتا۔ ہاں اس کی حالت ایسی ضرور ہو جاتی ہے جیسے ایک نہایت خوشنویس کا تہ کے ہاتھ کاٹ دیئے جائیں لیکن اس کے ملکہ کتابت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ باز ہم فیض روح الہی اس نسمہ میں ایسی حس مشترکہ کا افادہ فرماتی ہے جو بدو عالم مثال بجائے سمع و بصر و فطی و کلام کفایت کرتی ہے۔ چنانچہ اسی کی طرف اشارہ ہے اس حدیث میں جو فرمایا کہ عن النس قال قال رسول اللہ ﷺ ان العبد اذا وضع فی قبرہ و نولی عندہ اصحابہ انہ یسمع قرع نعالہم (جوئی) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میت قبر میں رکھنے کے بعد اوپر سے گزرنے

والوں کی کفش پاکی آواز سنتی ہے۔ اور عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ اذا وضعت الجنائزۃ فاحتملہا الرجال علی اعناقہم فان كانت صالحۃ قالت قد مولی وان كانت غیر صالحۃ قالت لاهلہا یا ولیلہا ابن تذہبون بہا یسمع صوتہا کل شیء الا الانسان ولو سمع الانسان تصعق (بخاری) جب میت کو لوگ اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں تو اگر صحت ہو تو کہتی ہے کہ مجھے آگے رکھو۔ اور اگر صالحت نہ ہو تو کہتی ہے کہ ہاتھ مجھے کہاں لے جا رہے ہو! انسان کے سوا ہر چیز اس کی آواز و رونماک سنتی ہے۔ کیونکہ اگر انسان اس کی آواز سے توجہ نہ دے تو یہ بوش ہو جاتے۔

پھر کبھی تو یہ نسمہ حسب مناسبت لباس ثورانی کے لئے مستعد ہو جاتا ہے اور کبھی لباس خلعتی کے لئے اور اسی سے عالم برزخ کے کجا حیات ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ اور اگرچہ اس عالم برزخ میں ارواح بنی آدم کے احوال بے نہایت طبقات پر مشتمل ہیں لیکن ہادی انظر میں ان کی ایک صنف بالکل علی الحال ہے یعنی جن کی قوت نبیہ اور ملکیت جوہر دضعیف ہوں لیکن بعض اسباب جلیہ اور کسمیہ کے باعث ملائمتی کے ساتھ لاحق ہو جائیں۔ یعنی ان کی قوت ملکیت ان کی قوت نبیہ سے آلودہ نہ ہوگی ہو اور طہارت اور تقویٰ کی ملائمت کے باعث ان کے قلوب الہامات الہیہ اور تجلیات ملکیت کے آشیانہ بن گئے ہوں۔ پس ایسے صنف کے سمات روحانی اور نفس قدسی بدن سے انفکاک کے بعد ملائمت کے ساتھ لاحق ہو کر انہیں میں سے ہو کر انہیں کی طرح مہم ہوتے ہیں اور انہیں کی طرح تدبیر عالم میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ حدیث گنج میں ارشاد فرمایا وابت جعفر ابن ابی طالب ملکک یطویر فی الجنة مع الملائکۃ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے جعفر ابن ابی طالب کو بصورت ملک دیکھا کہ جنت میں ملائمت کے ساتھ دوپروں سے طیران کر رہا ہے۔



ارواح نفوس فاضلہ ملائکہ کی طرح بعد از موت مدبرات عالم میں سے ہو جاتی ہیں اور بیقادی میں آیت فالمدبرات امرا کے تحت میں ہے کہ اوصاف النفوس الفاضلة حال المفارقة فانها تنزع عن الابدان عرقاً ای نزعاً شديداً من اغراقی النازع فی النفوس فتشبط الی عالم الملكوت ونسبح فيه فسبح انی خطائر القدس فتصير لشرفها وقونها من العدبرات (زمرات) یہ ان نفوس فاضلہ کی صفت ہے جو ابدان سے مفارقت کے بعد عالم ملکوت کی طرف عروج کر کے خطیرۃ القدس کی طرف سبقت کر کے اپنی شرافت اور قوت کے باعث مدبرات عالم میں سے ہو جاتی ہیں۔ اور کبھی یہ نفوس قدسیہ اعلاء کلمۃ اللہ اور تہذیب اللہ میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی تفسیر مظہری میں لکھتے ہیں۔ کہ وقد تواتر عن کثیر من الاولیاء یعنی ارواحہم انہم يتصورون اولیائہم ویدعرون اعدائہم و یہدوون الی اللہ تعالیٰ من یشاء اللہ۔ اکثر اولیاء اللہ سے تواتر ثابت ہے کہ ان کی روحیں ان کے احباب کو نصرت کا افاضہ کرتی ہیں اور ان کے دشمنوں کو ہراک کرتی ہیں اور ہمیشہ اللہ ملائین کو اللہ کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ اور بسا اوقات بعض نفوس قدسیہ بمقتضیٰ جوہر فطرت صورت جسدیہ کی طرف مشتاق ہوتی ہیں اور ان کی قوت ملکی نسمہ ہوا سے کے ساتھ ساتھ کر جسد نورانی حاصل کرتی ہے اور بعض ان میں سے طعام و شراب کی طرف مشتاق ہوتی ہیں۔ جس کی نسبت حق تعالیٰ اپنے کلام پاک میں بتاکید تمام ارشاد فرماتا ہے کہ ولا تحسین الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احياء عند ربہم یرزقون فرحین بما انہم اللہ عن فضلہ اے محمد ہرگز ہرگز گمان نہ کر کہ وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں قتل ہوئے درحقیقت وہ مردہ ہیں بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے وروہ اللہ کے دیئے پر خوش ہیں۔ یعنی ان کے ابدان بے کار ہونے کے بعد بھی وہ روہیں حقیقی زندوں کی طرح محفوظ

ابدان سے محفوظ ہوتی رہتی ہیں گو ہم ان کے ابدان بظاہر نظر بوسیدہ اور بے حس دیکھتے ہیں اور کبھی وہی ابدان ان ارواح کے لئے بمنزلہ آئہ چارح ہو جاتے ہیں۔

انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں

اور یہ بالکل صحیح بات ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔ الانبیاء یصلون فی قبورہم وخرج ابن مردویہ عن ابی نصرۃ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ لما اسری لی مورت بمومنی وهو قائم یصلی فی قبرہ (ترمذی) انہم انحضرت ﷺ نے شب اسری میں جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر پر گزر کیا تو ان کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا۔

اولیاء اللہ کا بعد از مرگ تکلم کرنا

اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اکثر شہداء اور احباب الہی کا بعد مرگ تکلم کرنا تواتر ثابت ہے۔ چنانچہ قشیری میں بوعلی رحمہ اللہ کا چشم دید واقعہ منقول ہے۔ کہ وہی الرسالة للقمشیری بسندہ عن الشیخ ابی علی الروذ باری انہ الحد فقیر اقلما فتح راس کفہ وصنعہ علی التراب لیرحم اللہ غریۃ قال ففتح لی عینہ وقال لی یا ابا علی لا تدلنی بین یدی عن لا یدلنی فقلت یاسیدی احیاء بعد الموت فقال لی بل انا حی وکل محب اللہ حی لا یصلک بجاہی غداً (ابن المردویہ ص ۸۸) بطور مصرح منقول ہے کہ جب انہوں نے ایک فقیر مسافر کو گلد میں اتارا اور اس کا بند کھن کھول کر بیٹھا سر مٹی پر رکھا تا کہ اللہ تعالیٰ اس کی حاجت ذات پر رحم فرمائے تو اس فقیر مسافر نے نہایت ہوشیاری سے دونوں آنکھیں کھول کر بوعلی رحمہ اللہ سے کہا کہ اللہ نے مجھے عزت دینی ہے اور تو مجھے ذات و ثناء ہے۔ بوعلی رحمہ اللہ نے نہایت معذرت کے ساتھ اس فقیر سے سوال کیا کہ اسے میرے سر تاج! کیا مرنے کے بعد بھی جینا ہوتا ہے؟ اس نے



جواب دیا کہ ہاں بیشک میں بھی زندہ ہوں اور اسی طرح کل جہنم الہی زندہ ہیں۔ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے اس میں جو فرمایا کہ لان اولیاء اللہ لا یصوتون انما خلقتہم للابد و انما تنقلون من دار الی دار اللہ کے اولیاء نہیں مرتے اور ارشاد ہوا کہ تم ہمیشہ کی زندگی کیلئے پیدا کئے گئے ہو اور تم فقط ایک دار سے دوسرے دار کی طرف نقل مکانی کرتے ہو۔ سچ ہے۔

دل زندہ ہرگز نہ گرو و ہلاک تین زندہ دل گر بھرو چہ ہاک  
نبی ﷺ کی قبر مبارک سے اذان کی آواز آتی رہی

اور خود آنحضرت ﷺ کی حیات بتواتر آثار سے ثابت ہے بلکہ سعید بن عبد العزیز سے مروی ہے کہ عن سعید بن عبد العزیز قال اما کان ایام الحرۃ لم یوذن فی مسجد النبی ﷺ ثلاثا ولم یقم ولم یروح سعید بن المسیب المسجد وکان لا یعرف وقت صلوة الا بہسہمة بسبعہا من قبر النبی ﷺ (مختوم) ایام حر میں سعید بن مسیب تین دن تک اوقات نماز کی پہچان اس آواز سے کرتے رہے جو نبی ﷺ کی قبر مبارک سے سنتے تھے۔

ایک شہید نے بعد از مرگ کلام کیا

اولیاء اللہ انما ینظر فی حیاتہم لکھتے ہیں۔ کہ در شام النبوت در کرامات  
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مذکور است کہ شہید سے از شہداء یمانہ بعد مردن تکلم کرد وقت محمد  
رسول اللہ ابو بکر صدیق، عمر الشہید، عثمان ذوالنورین۔

شہید کے بدن سے خون نکلتا

تفسیر خازن میں بعض کا قول ہے کہ وقیل ان الشہید لا ینزل فی قبرہ  
ولا تاكلہ الارض کعبیرہ وروی انہ لما اراد معاویۃ ان یجری الماء علی  
قبر الشہداء امر ان ینادی من کان لہ قتیل فلیخرجہ ولبحولہ من ہذا

الموضع قال جابر فخرجنا الیہم فاخرجناہم وطاب الابدان فاصاب  
المسحاة اصبع رجل منہم فانبعث ذما (نار) شہید کے بدن کو مٹی نہیں کھاتی اور نہ  
بوسیدہ ہوتا ہے۔ چنانچہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے شہداء کی قبروں میں سے پانی نکالا  
پایا تو منادی کرا دی کہ اولیاء اپنے اپنے مقتولوں کو نکال کر دوسری جگہ دفن کریں۔  
پھر فرماتے ہیں کہ ہم نے جا کر ان کو قبروں سے نکالا اور بدن ان کے پاک و صاف تھے۔  
ایک کی انگلی پر قیشہ لگنے سے خون بہہ رہا۔

ارواح کا ابدان کے ساتھ آسمان پر اٹھایا جاتا

اور کبھی یہ روئیں اپنے ابدان غصہ کی کے ساتھ آسمانوں کی طرف اٹھاتی جاتی ہیں  
چنانچہ شرح صدر میں شیخ سیوطی رضی اللہ عنہ امام یافعی کی کفایت المعتقدین سے بروایت یافعی شیخ  
عمر بن قاض کا چشم دید واقعہ نقل کرتے ہیں۔ حکمی الیافعی فی کفایت المعتقدین  
الشیخ عمر بن الفارض انہ حضر جنازۃ رجل من الاولیاء قال فلما صلینا  
علیہ واذا ابوحقدا متلا بطبور حضر فجاء طیر کبیر منہم فابتلعہ ثم طار قال  
فنعجب من ذلک فقال لی رجل قد نزل من المہواء وحضر الصلوة  
لانعجب فان ارواح الشہداء فی حواصل طيور خضر تروی فی الجنة  
اولئک شہداء السیوف واما الشہداء المحبۃ فاجسادہم ارواح۔ شیخ عمر  
ایک ولی اللہ کے جنازہ پر جا پہنچے۔ چنانچہ شیخ عمر کہتا ہے کہ جب ہم جنازہ ادا کر چکے تو کیا  
دیکھتے ہیں کہ اس قدر بزر پرندے آسمان سے اترے ہیں کہ ان سے آسمان چھپ گیا۔ پس  
ان میں سے ایک بڑا پرندہ الگ بیٹھے اتر اور اس نے اس ولی اللہ کو اس طرح گل بیاچھے کہ  
ہاں اور ایک دانہ کو نگل لیتے ہے اور آسمان کی طرف اڑ گیا۔ شیخ عمر کہتے ہیں کہ میں اس واقعہ سے  
عجب ہوا لیکن اس میں ایک شخص میرے سامنے آگیا جو وہ بھی آسمان سے اتر اٹھا اور نماز



میں شریک ہوا تھا اور اس نے کہا کہ اے عمر! اس واقعہ سے تعجب مت کر کیونکہ وہ شہید جن کی روٹیں جنت میں سبز پرندوں کی حواصل میں رہتی ہیں وہ تلوار کے شہید ہیں لیکن محبت الہی کے شہیدوں کے جسم روح کا حکم رکھتے ہیں۔

ایک ولی اللہ کا جنازہ آسمانوں پر اٹھایا جانا

شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ اسی کے مشابہ ہے وہ قصہ جس کو ابن ابی الدنیا نے ذکر موتی میں زید بن اسم سے روایت کیا ہے۔ کہ قلت وبشہہ هذا ما اخرجہ ابن ابی الدنیا فی ذکر الموت عن زید بن اسم قال کان فی بنی اسرائیل رجل قد اعتزل الناس کان فی کھف جیل وکان اهل زمانہ اذا قحطوا استغاثوا به فدعی اللہ فسقاہم فمات فاخذوا فی جنازہ فبیناہم کذلک اذہم یسیر یرفرف فی عنان السماء حتی انتہی الیہ فقادہ رجل فاخذہ فوضعه علی السیر فارتفع السیر والناس یظنون الیہ فی الهواء حتی غاب عنہم (شرح مسند احمد ص ۳۷) بنی اسرائیل میں ایک شخص عابد و زاہد پہاڑوں کے غاروں میں عبادت خداوند کیا کرتا تھا اور دنیا کے لوگوں سے کنارہ کش، اس کے زمانے کے لوگ قحط کے دنوں میں اس سے دعا منگولیا کرتے تھے اور اس کی دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان پر برکت برسایا کرتا تھا، اتفاقاً وہ فوت ہو گیا۔ لوگ اس کے غسل کی تیاری کرنے لگے کہ ناگہاں ایک تخت آسمان کی بلندی سے اترتا ہوا نظر آیا۔ یہاں تک کہ اس ولی کے نزدیک آپہنچا اور ایک شخص نے کھڑے ہو کر اس تخت کو پکڑ لیا اور اس ولی کو اس تخت پر رکھا اور وہ تخت آسمان کی طرف اٹھتا گیا اور لوگ دیکھتے رہے کہ وہ ہوا میں اُڑا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ ان سے پوشیدہ ہو گیا۔

عامر بن فہیرہ کا آسمان پر اٹھایا جانا

شیخ سیوطی لکھتے ہیں کہ اس کا مؤید وہ واقعہ ہے جس کو تہذیبی اور ابو نعیم نے دلائل

النبوة میں بروایت عروہ نقل کیا ہے۔ کہ ویؤیدہ ایضا ما اخرجہ البیہقی وابو نعیم کلاہما فی دلائل النبوة عن عروہ ان عامر بن فہیرہ قتل یوم بیر معونہ قال ای عمر بن امیہ الضمری فذهب بالرجل علوا فی السماء حتی واللہ ما اراد فانی الضحاک بن سفیان الکلابی وقال دعانی الی الاسلام مارایت من مقتل عامر بن فہیرہ ومن رفعہ الی السماء فکثرت الضحاک الی رسول اللہ ﷺ باسلامہ ومارای من مقتل عامر بن فہیرہ فقال رسول اللہ ﷺ فان الملائکۃ وارت جنتہ و انزل علیہن و اخرجہ البیہقی من وجہ اخر بللفظ فقال عامر بن الطفیل لقد رأیتہ بعد ما قتل رفع الی السماء حتی انی لانظر الی السماء بینہ و بین الارض ثم قال البیہقی والحديث اخرجہ البخاری فی الصحيح وقال فی اخرہ ثم وضع قال فیحتمل انه رفع ثم وضع ثم فقد بعد ذلک فقد روینا فی معازی موسیٰ بن عقبہ فی ہذہ القصة فقال عروہ بن الزبیر لم یوجد جسد عامر یرون الملائکۃ وارتہ قلت والظاهر ان الموات بمواراة الملائکۃ لغبہ فی السماء (الاصحح منتظرا) عامر بن فہیرہ و غلام ابنی عمر رضی اللہ عنہما کے دن شہید ہوئے اور عمر و بن امیہ الضمری نے چشم خود دیکھا کہ وہ اسی وقت آسمانوں کی طرف اٹھایا گیا۔ چنانچہ یہی عجیب و غریب واقعہ ضحاک بن سفیان کلابی کے اسلام کا باعث ہوا اور اس نے عامر بن فہیرہ کے قتل اور رفع کا چشم دید واقعہ اور اس پر اپنا امر ملامانا آنحضرت ﷺ کی طرف لکھا۔ اس پر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ملائکہ نے عامر بن فہیرہ کے جسم کو چھپا لیا اور اس کو علیین پر جاتا رہا۔ اور یہی قصہ ابن سعد اور حاکم نے کبیر میں بطریق عروہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی روایت کیا کہ عامر بن فہیرہ آسمان کی طرف اٹھایا گیا اور ملائکہ نے اس کا جسم چھپا لیا۔ اور عامر بن طفیل بھی



اپنا چشم دید بیان کرتے ہیں کہ اس نے عامر بن لُحیرہ کا آسمان کی طرف اٹھ دیکھا۔ اور اسی طرح خضیب بن عدی کی نسبت احمد اور ابوعبید اور تہائی نے بروایت عمرو بن امیہ اشجری تخریج کی۔ عیسیٰ نبی اللہ کی آسمان پر جانے سے کوئی فضیلت خاصہ نہیں

شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ ابوعبید کے نزدیک خضیب بن عدی کا آسمانوں کی طرف مرفوع ہونا قصی ہے۔ چنانچہ ابوعبید نے جواب وسوال کی صورت میں کہا کہ اگر یہ کہا جائے کہ عیسیٰ علیہ السلام آسمان کی طرف اٹھائے گئے ہیں تو ہم کہیں گے کہ ہمارے نبی ﷺ کی امت میں سے بجائے نبی کے ایک قوم آسمانوں کی طرف اٹھائی گئی اور یہ امر عیسیٰ علیہ السلام کے رفع سے بھی عجیب تر ہے۔ اور اس کے بعد عامر بن لُحیرہ اور خضیب بن عدی اور علاء بن حضرمی کا قصہ بھی بیان کیا جس کی رفع کا ذکر شیخ سیوطی نے باب احوال المونی فی قبورہم میں کیا۔ طلحہؓ کو آنحضرت ﷺ کا فرمانا کہ ملائکہ تجھے آسمان پر لے جاتے

اس کے بعد شیخ سیوطیؒ ایک مشہور حدیث سے جس کو نسائی اور تہائی اور طبرانی وغیرہم نے بروایت جابرؓ تخریج کیا ہے۔ کہ وَمِمَّا يَقُولُ قِصَّةُ الرَّفْعِ إِلَى السَّمَاءِ مَا اخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَيْرُهُمْ مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ اَصْبَحْتُ اَنَامِلَهُ يَوْمَ اَحَدٍ فَقَالَ حَسَنٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ قُلْتُ بِسْمِ اللَّهِ لَرَفَعْتِكَ الْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ حَتَّى تَنْلِجَ بَكَ فِي جَوْ السَّمَاءِ (شرح الصدور) ان واقعات رفع کے غیر محال اور ممکن وقوع ہونے پر استدلال کر کے کہا کہ غزوہ احد میں حضرت طلحہؓ نے انگیوں کے زخم کے درد سے کلمہ حس (جو محاورہ عرب میں خدمت درد کے وقت زبان سے نکلتا ہے) کہا تو اس وقت آنحضرت ﷺ نے حضرت طلحہ سے خطاب کر کے فرمایا کہ اے طلحہ اگر تو بجائے کلمہ حس کے بسم اللہ کہتا تو ملائکہ با ضرور تجھے اٹھ دیتے اور لوگ تیری طرف دیکھتے رہ جاتے یہاں تک کہ تو وسط آسمان میں جا پہنچتا۔

قادیانی کا عیسیٰ علیہ السلام نبی اللہ کے آسمان پر اٹھائے جانے پر تسخر آمیز کلام مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے بقولے "کس جہاد در سر اموش باشد کد خدا"۔

بعد الہی کے وقفہ دراز کو اپنے دعویٰ مسیحیت کے لئے مہلت جان کر عیسیٰ علیہ السلام نبی اللہ کو ان صولائے لایر جنوں میں داخل کر دیا جو اپنے اعمال کے محاسب میں دنیا کی ہوا سے ہمیشہ کے لئے محروم کئے گئے۔ بلکہ کسی فرد بشر کا اس جسم عنصری کے ساتھ آسمانوں پر جانا بھی محال کہہ دیا اور کبھی "مکملہ دیکھنے الفاظ میں کہا کہ" اگر حضرت مسیح مرے نہیں اور اسی دیوبند زندگی کے ساتھ کسی آسمان پر پہنچے ہیں تو کیا تمام لوازم جسم خاکی کے ان میں خصوصیت کے ساتھ موجود ہیں جو دوسروں میں نہیں پائے جاتے؟ کیا وہ کبھی سوتے اور کبھی جاگتے ہیں؟ اور کبھی اٹھتے اور کبھی بیٹھتے ہیں اور کبھی ابوی شراب و طعام کو کھاتے ہیں اور کیا وہ اوقات ضروریہ میں پاخانہ پھرتے اور پیشاب بھی کرتے ہیں؟ اور کیا وہ ضرورتوں کے وقت نافوں کو کٹاتے اور بالوں کو منڈاتے یا قصر شعر کراتے ہیں؟ کیا ان کے لینے کے لئے کوئی چار پائی اور کوئی ستر بھی ہے؟ کیا وہ ہوا کے ساتھ دم لیتے اور اوائے ذریعہ سے سو گھٹتے اور ہوائی کے ذریعہ سے سنتے اور روشنی کے ذریعہ سے دیکھتے ہیں؟ اور کیا وہ زمانہ کے اثر سے اب بڑھے ہوئے ہیں؟" (ذرا غور فرمائیے) اور کبھی تسخر آمیز الفاظ میں کہا کہ اگر ہم فرض محال کے طور قبول کریں کہ حضرت مسیح اپنے جسم خاکی سمیت آسمان پر پہنچ گئے ہیں تو اس صورت میں اول تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ اپنی عمر کا دورہ پورا کر کے آسمان پر ہی فوت ہو گئے ہوں اور اوس کی آبادی جو آجکل تسلیم کی جاتی ہے اسی کے کسی قبرستان میں دفن کئے گئے ہوں اور اگر فرض کے طور پر اب تک زندہ رہنا ان کا تسلیم کر لیں تو کچھ شک نہیں کہ اتنی مدت کے گزرنے پر قوت ہو گئے ہوں گے اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کہ کوئی خدمت دینی ادا کریں۔ پھر ایسی حالت میں ان کا دنیا میں تشریف لانا بجز ناحق کی تکلیف کے اور کچھ فائدہ نہیں معلوم نہیں ہوتا۔" (ذرا غور فرمائیے)



آسمانوں سے ماندہ کا اتاراجانا

مگر افسوس کہ قادیانی صاحب نے حواریین عیسیٰ علیہ السلام کی طرح بھی اپنا ایمان ثابت نہ کیا۔ جنہوں نے بغرض اطمینان قلب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ اذقنا الحواریون با عیسیٰ ابن مریم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا لربيد ان ناكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم ان قد صدقتنا ولكون عليها من الشاهدين قال عيسى ابن مریم اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لاؤلفنا واخرنا واية منك وارزقنا وانت خير الرازقين قال الله الي منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني اعدّ له عذابا لا اعدّ له احدا من العالمين فنزلت الملائكة بها من السماء عليها سبعة ارغفة وسبعة احوات فاكلوا منها حتى شبعوا قاله ابن عباس وفي حديث عمار بن ياسر قال قال رسول الله ﷺ انزلت المائدة من السماء خبزاً ولحمأ فامروا ان لا يبخاتوا ولا يدخروا لغيره فبخاتوا وادخروا فمسخوا قردة وخنزير. (بائين مكتوب) وروى انها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين و لم ينظروا اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام وتوضا و صلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوبة بلا فلووس وشوك يستل وسما وعند راسها ملح وعند ذنبها حل وحولها من انوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون با

روح الله امن طعام الدنيا ام من طعام الاخرة قال ليس منهما ولكن شي اخر اخترعه الله تعالى بقدرته كلوا مما سألتم واشكروا بمددكم الله ويزدكم من فضله فقالوا يا روح الله لورائنا من هذه الاية اية اخرى فقال باسمك احبى باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوها (بيناوی) کیا تیرا رب قدرت رکھتا ہے کہ ہم پر آسمان سے ماندہ (یعنی خوان نعت) اتارے۔ تو عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو اور میری نبوت کی صحبت سے متاثر ہو تو اللہ سے ڈرو اور ایسے سوال مت کرو۔ انہوں نے عرض کی کہ ہم اس خوان سے کھانے کی خواہش رکھتے ہیں اور نیز خواہش رکھتے ہیں کہ ہمارے قلوب کو اس کے کمال قدرت پر اطمینان ہو۔ اور تیری سچائی کو ہم یقیناً جان لیں اور ہم بھی اس پر گواہی دیں۔ عیسیٰ ابن مریم نے اس وقت اللہ سے دعا کی کہ اے رب ہم پر آسمانوں سے خوان نعت اتار جو ہمارے لئے اور ہمارے انگلوں اور ہاتھوں کے لئے عید ہو جائے اور وہ تیری ایک نشانی تیری قدرت کا مد اور میری صحت نبوت پر حجت ہو۔ اللہ نے اسکے اتارنے کی بشارت دے کر کہا کہ جو اس کے بعد کفر کرے گا اس کو ایسا عذاب دوں گا جو دوسرے اہل عالم میں سے کسی کو نہ دوں گا۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ فرشتے آسمانوں سے ایسا خوان اتار کر آئے جس پر سات روٹیاں اور سات مچھلیاں تھیں اور وہ پیٹ بھر کھا لیں۔ شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ ماندہ میں گوشت اور روٹی کا اتارنا۔ (بٹ (عمار بن یاسر، ترمذی) سے ثابت ہے۔ اور خیانت اور ذخیرہ کر کے رکھنے کے باعث ماندہ کا اتارنا موقوف ہو گیا اور خائن بنڈر اور خیر کی صورت پر مسخ ہو گئے۔ شمعون نے حضرت روح اللہ سے دریافت کیا کہ یہ طعام دنیا کا ہے یا آخرت کا؟ حضرت روح اللہ نے فرمایا کہ یہ طعام دنیا کا ہے نہ آخرت کا بلکہ وہ ایک نعت الہی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے



اپنی قدرت کا۔۔۔ سے پیدا فرمایا۔ پس وہ خدا جس نے قوم موسیٰ پر آسمانوں سے من و سلوی اتارا اور حورائیں عیسیٰ (علیہ السلام) کیلئے مائدہ۔ اور وہ خدا جس کے گھر ہمارے نبی ﷺ مہمان ہو کر ہمارے طعام و شراب سے مستغنی رہتے۔ اگر وہ اپنے روح اللہ کو اپنے قرب میں رکھ کر دنیا کی حاجات سے اور اس عالم کے تطورات اور ہمارے اجسام کے لوازمات سے مستغنی کروے تو کوئی کُل استعجاب نہیں اور یہ اسطرح صوفیہ میں سے احوال نفس کی ایک حالت ہے جو غیبت کہلاتی ہے۔ جو شہوات نفسانی اور حاجات انسانی سے بے پروا کر دیتی ہے۔ اس وقت دل و دماغ اللہ کے نور سے بھر جاتا ہے اور سب حاجات کے قائم مقام ہو جاتا ہے اور صورت ملکیت خواص ہیبت کو منعدم کر دیتی ہے بلکہ اسی کے تابع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح جس طرح کہ پانی حرارت کے پہنچنے سے صورت ہوا بن کر بلندی کی طرف صعود کرتا ہے۔

انسان کامل بلا حاجت اکل و شرب زندہ رہ سکتا ہے

پس ایسی حالت میں انسان کامل بلا اکل و شرب اور بلا بھوک و پیاس اور بلا خواب و غفلت ملائکہ کی طرح تسبیحات ربانی کے ساتھ اسی طرح زندگانی بسر کرتا ہے جیسے کہ اکل شجرہ کے قبل حضرت آدم اپنی زندگانی ملائکہ کی طرح تسبیحات اور تحمیدات میں بسر کرتے تھے اور جیسے کہ ملائکہ کا کسوت انسانی کے اوڑھنے سے انسانی جوارح کے ساتھ متلبس ہونا قرآن و سنّت سے ثابت ہے اسی طرح انسان کامل کا جن کا قول ہے کہ ارواحنا اجسادنا اجسادنا ارواحنا بصورت ملائکہ متلبس ہو کر ملائکہ کی طرح زندگی بسر کرنا سنت صحیحہ سے ثابت ہے۔ مشکوٰۃ باب علامات الساعة فصل دوم میں اسماء بنت یزید سے اور کتاب ایواقیت والجوہر میں امام عبدالوہاب شعرانی حدیث مرفوعہ ذکر کرتے ہیں کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے کہ دجال کے نکلنے سے پہلے تین سائے آئیں گے کہ جن کے اخیر میں آسمان سے بانگل بارش اور زمین سے نباتات کا اساک ہو جائے گا۔ اسماء بنت زید

پھر قادیانی صاحب کا یہ ایک دوسرا افتراء ہے جو امام بخاری کی نسبت لفظ امامکم منکم کے متعلق کیا کہ آئے والہم ہی میں سے ایک امام ہے جو اصلی عیسیٰ کا مغائر ہے اور اس کا مثل ہے حالانکہ ابن ماجہ اور ابونعیم کی دوسری حدیثیں اس امام کی تفسیر کر رہی ہیں کہ اس حدیث میں عیسیٰ سے مراد اسی عیسیٰ ابن مریم ہے اور امام سے مراد ایک دوسرا شخص ہے۔ جس کا اقتداء نزول کے وقت حضرت مسیح علیہ السلام کریں گے تاکہ قادیانی جیسے مریض العقول کو یہ شائبہ و شبہ نہ ہو کہ آیا عیسیٰ آنحضرت ﷺ کا نائب ہو کر آیا ہے یا نبی ہو کر آنحضرت ﷺ کی شریعت کے علاوہ اپنی قدیم شریعت لایا ہے۔

لالبی بعدی

حالانکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ لالبی بعدی یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں، جو جدید نبوت کے ساتھ مبعوث ہو۔ اور فرمایا کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چارہ نہ تھا۔ معبد امام بخاری تو اپنی تاریخ میں تحریر فرما چکے ہیں کہ عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام آنحضرت ﷺ اور صائبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور ان کی قبر چوٹی ہوگی۔

رسول اللہ ﷺ کے مقبرہ میں چوٹی قبر کی جگہ جہاں عیسیٰ علیہ السلام دفن ہوں گے

قال ابو مودود وقد بقي في البيت موضع قبر رواه الترمذی ای حجرة عائشة موضع قبر فقبل بيته ﷺ وبين الصديقين وهو الاقرب الى الادب وقيل بعد عمر وهو الاظهر فقد قال الشيخ الجزري وكذا اخبرنا غير واحد ممن دخل الحجرة ورأى القبور الثلاثة على هذه الصفة النبوي ﷺ مقدم وابوبكر متاخر عنه راسه تجاه ظهر النبي ﷺ ورأس عمر كذلك من ابكر تجاه رجلى النبي ﷺ وبقي موضع قبر واحد انى جنب عمر وقد جاء ان عيسى عليه السلام بعد لبثه في الارض يحج ويعود فيموت بين مكة



والمدينة فيحمل الى المدينة فيدخل في الحجرة الشريفة الى جانب فيضي  
هذان النصحان الكريمان مصحوبين بين الدين النبين العظيمين عليهما  
الصلاة والسلام ورعى الله عليهما الى يوم القيام (مرقاۃ المفاتیح ج ۵ ص ۵۵) چنانچہ مرقاۃ شریف  
مفتوحہ میں ہے کہ شیخ جزری اور دوسرے اشخاص سے جو حجرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں گئے۔  
معلوم ہوا کہ انہوں نے اس طریق پر مقابر عثمان و عکیمین کے اول آنحضرت ﷺ کی قبر شریف  
ہے اور آنحضرت ﷺ کی پشت مبارک کے مقابل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سر مبارک  
ہے اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سر اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پشت اور آنحضرت ﷺ کے پاؤں  
مبارک کے مقابل ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور احادیث  
میں آیا ہے کہ یہی الخلفاء زمین پر سکونت کے بعد حج کر کے جب واپس ہوں گے تو مکہ اور  
مدینہ کے درمیان فوت ہوں گے اور ان کی نعش مبارک مدینہ منورہ میں اٹھا کر حجرہ شریفہ میں  
ایک جانب دفن کی جائے گی اور یہ ہر دو اصحابی اور ہر دو اول العزم النبیاء علیہم السلام کے مابین  
قیمت تک رہیں گے۔ سبحان اللہ یہ کیا فضل ہیں جو یہ برکت انوار خاتم النبیین ﷺ  
حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حاصل ہوئے۔ جو کسی دوسرے نبی و حامل نہ ہو سکے۔

قادیانی صاحب کاملہ اور مدینہ میں جانے سے خائف ہونا  
جیسے کہ دجال خائف ہوگا

مگر بہت قادیانی صاحب کی شور و خفا دیکھو کہ وہ کیونکر باوجود دعویٰ عیسویت اور  
دعویٰ مسیح ہونے کے اس سعادت سے محروم اور مرجوم کئے گئے ہیں جو مرزا حسین کامی  
سفر کے مقدمہ میں آپ الہامی اشتہار کے ذریعہ جو اخبار چودہویں صدی مطبوعہ ہمارے  
۱۸۹۷ء میں شائع ہوا اپنی خوفناک حالت بیان کر رہے ہیں۔ کہ کیا میں اسلام بول میں امن  
کے ساتھ اس دعویٰ کو پھیلا سکتا ہوں کہ میں مسیح موعود اور مہدی معبود ہوں اور یہ کہ تلوار چلانے

کی سب روایتیں جھوٹ ہیں؟ کیا یہ سن کر اس جگہ کے درندے مولوی اور قاضی حملہ نہیں کریں  
گئے؟ اور کیا سلطانی انتظام بھی نقاضا نہیں کرے گا کہ ان کی مرضی کو مقدمہ رکھ جائے۔ پھر مجھے  
سلطان روم سے کیا فائدہ؟ سو ہم گورنمنٹ برطانیہ کے ولی شہر گزار ہیں کیونکہ اس کے زیر  
سایہ آرام جو ہم نے پایا اور پار ہے ہیں وہ آرام ہم کسی اسلامی گورنمنٹ میں بھی نہیں پاسکتے۔  
ہرگز نہیں پاسکتے۔ اچھی (روزہ ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲،



بہکے گا تو بھی دین کی آڑ میں۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف صحیح ترمذی کی حدیث صحیح میں اشارہ ہے۔ سیکون فی اُمّی ثلاثون کذابون کلہم یزعم انہ نبی وانا خاتم النبیین لانی بعدی وفی رواۃ دجالون کلہم یزعم انہ رسول اللہ (ترمذی اثرون وایہ ہرہ متن یہ) کہ عنقریب میری امت میں تیس (۳۰) دجّال کے قریب ہوں گے جن کا یہی دعویٰ ہوگا کہ وہ نبی ہے۔ حالانکہ میں ہی خاتم النبیین ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔ مگر یہ ایک طرفہ عیب ہے جو قادیانی صاحب نے ازار کے صفحہ ۵۳۳ میں لکھا۔ کہ ”میں نبی بھی ہوں اور امتی بھی“ اور صفحہ ۶۷۳ وغیرہ میں لکھا کہ آیت وَاَرْسِلْ رُسُلًا فَاِذَا حَقَّ وَقْتُ اِیْسٰی قَادِیَانِی سے متعلق ہے اور میثرا برسول یعنی من بعدی اسمہ احمد میں بھی اسی مثالی کی طرف اشارہ ہے۔

### طریق سوم

(محمد ﷺ کے بعد کوئی نبی اور رسول نہیں آئے گا جو نبی علوم کو بذریعہ جبریں حاصل کرے)

خاتم النبیین کے معنی بقول قادیانی صاحب

آیت کریمہ خاتم النبیین ماکان محمد ابدا احد من دجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم النبیین (سورہ زاب) صاف دلالت کرتی ہے کہ بعد ہمارے نبی ﷺ کے کوئی رسول دنیا میں نہیں آئے گا۔ پس اس سے بکمال وضاحت ثابت ہے کہ مسیح ابن مریم رسول اللہ دنیو میں نہیں آسکتا۔ کیونکہ مسیح ابن مریم رسول ہے اور رسول کی حقیقت اور مابیت میں یہ امر واضح ہے کہ دینی علوم کو بذریعہ جبریں حاصل کرے۔ اور ابھی ثابت ہو چکا ہے کہ اب وحی رسالت کا تقاضا امت مطلق ہے اس سے ضروری طور پر یہ ماننا پڑتا ہے کہ مسیح ابن مریم ہرگز نہیں آئے گا۔ اور یہ امر خود مستلزم اس بات کا ہے کہ وہ مر گیا اور یہ خیال کہ پھر وہ موت کے بعد زندہ

ہو گیا مخالف کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکتا۔ کیونکہ اگر وہ زندہ بھی ہو گیا تاہم اس کی رسالت جو اس کے لئے لازم غیر منطک ہے اس کے دنیا میں آنے سے روکتی ہے۔ آہ (ارون) (۱۰۱) صفحہ ۶۷۳

عالم تکوین میں کوئی نبی جدید محمد ﷺ کے بعد پیدا نہیں ہوگا

قادیانی صاحب نے اول تو خاتم النبیین کے معنی سمجھے میں ایسی سراسر غلطی کی جو کوئی ادنیٰ سمجھدار شخص بھی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس آیت مبارک سے صرف اسی قدر مطلب ہے کہ سلسلہ انبیاء عالم تکوین میں ہمارے نبی ﷺ پر ختم ہو گیا۔ اور کوئی جدید نبی مخلوق ہونے والا نہیں جیسے کہ پہلے ہوتے رہے۔ پس اگر عیسیٰ علیہ السلام کا بعد آنحضرت ﷺ نزول فرمان معبود اور ہے تو اس لئے کہ وہ مضموم ہیں نہ کہ خاتم۔ اور خود آنحضرت ﷺ کی صحابیت سے مشرف ہوئے۔ اسی واسطے بیضاوی وغیرہ میں ہے کہ آیت خاتم النبیین سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اخر من نبی ہیں یعنی آنحضرت ﷺ کے بعد کسی کو نبوت نہ دی گئی۔ اور بعد حضرت ﷺ کے کسی کو نبوت ملنا آنحضرت ﷺ سے ختم و منقطع ہو گیا۔ اور اسی معنی کی نسبت آنحضرت ﷺ نے اشارہ فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی سلسلہ تکوین میں مقدر ہوتا تو بطور عمر ہوتا۔ لو مکان بعدی لہی لکان عمرو۔ لیکن جو نبی کہ آنحضرت ﷺ سے پہلے نبوت پا چکے ہیں اگر آنحضرت ﷺ کے بعد تک زندہ بوصف نبوت رہیں تو اس میں کوئی محذور نہیں۔ ہاں محذور تو اس میں ہے جو قادیانی صاحب نے ازار ادہام کے صفحہ ۵۳۳ میں لکھا کہ یہ نبی بھی ہے اور امتی بھی۔

بقول قادیانی باب نبوت من کل الوجوہ مسدود نہ ہوا اور وہ نبی بھی ہے اور امتی بھی تو ضیح المرام ص ۱۸ میں لکھا۔ کہ اگر یہ عذر پیش ہو کہ باب نبوت مسدود ہے اور وحی جو انبیاء پر نازل ہوتی ہے اس پر مہر لگ چکی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ من کل الوجوہ باب نبوت مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور سے وحی پر مہر لگائی گئی ہے بلکہ جزئی طور پر وحی اور نبوت کا دروازہ ہمیشہ کھلا رہے گا۔ اور یہ جزوی نبوت دوسرے لفظوں میں تمدنیت کے اسم سے موسوم



ہے۔ اور کہا کہ النبی محدث والمحدث نبی آہ۔ حالانکہ شارع کی طرف سے امت محمدیہ میں کوئی فرد مجزوم عمر رحمہ اللہ کے محدث ہونا مقطوع نہیں اور پھر انہیں کی نسبت آنحضرت رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کے استدلال کا پہلا قضیہ تو صحیح ہے کہ ہر نبی محدث ہوتا ہے۔ لیکن دوسرا قضیہ یعنی ہر محدث نبی ہوتا ہے، بالکل باطل ہے۔ کیونکہ خود قادیانی صاحب کے قول کے مطابق رسول کی حقیقت اور ہیبت میں یہ امر داخل ہے کہ یثی امور کو بذریعہ جبریل حاصل کرے۔ لیکن قادیانی صاحب کا یہ غم کہ اس سے عیسیٰ رحمہ اللہ کی موت لازم آتی ہے۔ اور رسالت جو اس کے لئے لازم غیر منقطع ہے اس کو دنیا میں آنے سے روکتی ہے۔

عیسیٰ نبی اللہ رحمہ اللہ پر جبریل رحمہ اللہ کے اترنے میں کوئی مانع نہیں

اس سے ہم کو ہرگز اتفاق نہیں کہ یہ تک اس زعم کو شیخ سیوطی اور امام سبکی رضی اللہ عنہما کی تحقیق بطل کرتی ہے۔ جس کو علامہ ذرقانی نے مواہب لندیہ کی شرح میں لکھا۔ اور لکھا وہی نے شرح درمختار کے اوائل میں۔ کہ کسی سائل نے ان سے پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے کہ نزول کے بعد یثی رحمہ اللہ پر وحی کا اترنا ہوگا؟ اس کے جواب میں کہا کہ ہاں! کیونکہ مسلم وغیرہ نے نو اس بن سمان کی حدیث میں روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ نبی اللہ رحمہ اللہ پر وحی اتارے گا اور یہ امر قطعی ہے کہ وحی کا اتارنے والا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور اللہ کے پیوں کے درمیان وہی سفیر ہے جیسے کہ آثار میں اس کی صراحت کی گئی ہے اور کہا کہ یہ جو عمر ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ رحمہ اللہ جب نزول فرمائے گا تو اس پر حقیقی وحی کا نزول نہ ہوگا بلکہ وحی نوحی یعنی الہام ہوگا۔ اس کو مسلم کی حدیث رد کرتی ہے۔

حدیث لاوحی بعدی باطل ہے

اور حدیث لاوحی بعدی بالکل باطل اور بے اصل ہے۔ اور نیز جس معنی سے کہ وحی حقیقی اس کے نزدیک محذور ہے وہ معنی دراصل خود قاسد اور کاسد ہیں۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ

رحمہ اللہ جب کہ نبی اللہ ہیں پس وحی حقیقی کے نزول میں کون مانع ہے؟ پس اگر اس خیال سے کہا جائے کہ عیسیٰ سے نزول کے بعد وصف نبوت چار بار ہے گا تو یہ ایسا قول ہے کہ جو کفر تک پہنچا دیتا ہے۔ کیونکہ کبھی کسی نبی کی نبوت نہیں جاسکتی نہ مرنے کے قبل اور نہ مرنے کے بعد قیافہ کو وہ تو ابھی زندہ ہیں اور اگر اس خیال سے کہا جائے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص زمانہ کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے۔ تو یہ ایسا قول ہے کہ جس پر کوئی دلیل نہیں اور اس کو اس کے برخلاف دلائل کا ثبوت باطل کرتا ہے۔ اور یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت آنے حضرت رحمہ اللہ کے زمین پر نہ اتریں گے اس کی کوئی اصل نہیں۔ بلکہ وارد ہے ان اللین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکۃ (احزاب ۶۷) کہ جو شخص طہارت سے مرہا ہے اس کی موت کے وقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اترتے ہیں اور بحال کوئلہ اور مدینہ میں داخل ہونے سے مانع ہوں گے۔

حدیث لانی بعدی کے معنی

ہاں حدیث لانی بعدی صحیح ہے لیکن اس کے معنی علماء کے نزدیک یہی ہیں کہ آنحضرت رحمہ اللہ کے بعد کوئی نبی تشریع نہیں آئے گا جو تحریم اور تخمیل کے متعلق کوئی جدید شریعت مجزوم شریعت نبوی رحمہ اللہ کے مانع ہے۔ پس ہی معنی کے متعلق احادیث رسول اللہ رحمہ اللہ میں ہے کہ عیسیٰ رحمہ اللہ نزول کے وقت آنحضرت رحمہ اللہ کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے اور ہمارے نبی رحمہ اللہ کے تابع ہو کر رہیں گے۔ جیسے کہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب شتم الاولیاء میں اور صاحب عقلاء مغرب اور علامہ تقی تازانی نے تنبیہ کر دی۔ اسی

بقول قادیانی صاحب، رسول کا مطاع ہونا منصوص ہے لہذا

عیسیٰ رحمہ اللہ کا مطاع شریعت محمدیہ رحمہ اللہ ہونا درست نہیں

لیکن قادیانی صاحب کی کورنچی ملاحظہ کرنی چاہیے کہ وہ بحوالہ وما اوملنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ ازالمۃ الاولیاء کے صفحہ ۵۶۹ میں استدلال کر رہے ہیں کہ



صاحب نبوت نامہ ہرگز امتی نہیں ہو سکتا اور وہ مطاع ہوتا ہے نہ کہ مطیع۔ مگر ان کو معلوم نہیں کہ حضرت ہارون اور یوشع بن نون باوجود نبی اور رسول ہونے کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت کے کیوں تابع ہوئے؟ اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے یہود نے کیوں انحراف کیا؟ اور یہ بجز اس کے نہیں کہ انہوں نے انجیل عیسیٰ کو احکام قلیل اور تحریم سے معری اور عیسیٰ علیہ السلام کو تورات کے احکام کا مطیع پایا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت ہارون اور یوشع بن نون کو نبوت غیر تارکلی اور عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت تارکلی اور یہ نبی اگرچہ احکام قلیل و تحریم میں شریعت موسیٰ کے تابع اور مطیع ہوئے لیکن اپنی اپنی قوم کے حق میں وہ مطیع اور مطاع ہوئے۔ پس حق تعالیٰ کا یہ ارشاد بالکل سچ ہے کہ ہر صاحب رسالت اللہ کے اذن سے مطاع ہوتا ہے اور یہ معنی کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بنزول کے بعد اپنی شریعت قدیمہ پر عمل نہ کریں گے بلکہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہوں گے یہ درحقیقت اس عہد میثاق کا وہا ہے جو حق تعالیٰ نے اپنے انبیاء سے لیا۔

ہر نبی کو محمد رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرنا عہد میثاق ہے

وَإِذَا اخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَإِنَّا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (سورہ آل عمران) جو کچھ تم کو میں نے کتاب و حکمت دی اس کی تصدیق کرنے والا ایک رسول آئے گا اگر تم اس کو پاؤ تو ضرور اس پر ایمان لانا اور اس کی نصرت کرنا۔ اور حق تعالیٰ نے ان سے اقرار کا عہد کر آفرمایا کہ تم بھولومت اور میں بھی تمہارے اقرار کا شاہد ہوں۔ حسن بصری اور حضرت علی بن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ یہاں رسول سے مراد محمد ﷺ ہیں۔ اور یہی معنی سدی اور قناد سے آیت وَإِذَا اخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَعَلَّ يُبْذَرَ فِي الْآخِرَةِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (سورہ انعام) میں مروی ہیں۔

امام سنی علیہ الرحمہ کا قول عہد میثاق کی نسبت

قَالَ السَّبْكِ فِي الْآيَةِ اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى تَقْدِيرِ مَجِيئِهِمْ فِي زَمَانِهِ يَكُونُ مَرَسَلًا إِلَيْهِمْ فَتَكُونُ بَيِّنَةٌ وَرِسَالَتُهُ عَامَةً لِجَمِيعِ الْخَلْقِ مِنْ زَمَنِ آدَمَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيَكُونُ الْأَنْبِيَاءُ وَأَمَمُهُمْ كُلُّهُمْ مِنْ أَتَمِّهِ وَيَكُونُ قَوْلُهُ الْخَلْقَ يَعْلَمُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً لَا يَخْتَصُّ بِهِ النَّاسُ مِنْ زَمَانِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ بَلْ يَتَأَوَّلُ مِنْ قَبْلِهِمْ أَيْضًا وَإِنَّمَا اخَذَ الْمَوَاقِفَ الْأَنْبِيَاءُ لِيَعْلَمُوا أَنَّهُ الْمَقْلَمُ عَلَيْهِمْ وَالْهَدْيُ فِيهِمْ وَرَسُولُهُمْ وَفِي اخْتِزَامِ الْمَوَاقِفِ وَهِيَ مَعْنَى الْأَمْتِ خِلَافَ ذَلِكَ دَخَلَتْ لَامُ الْقَسَمِ فِي لُؤْمِنٍ بِهِ وَلِتَنْصُرُنَّهُ لَطِيفَةٌ وَهِيَ كَاتِبَاتُ إِيْمَانِ الْبَيْعَةِ الَّتِي تَوَخَّدَ لِلْخُلَفَاءِ وَلِأَعْلَى إِيْمَانِ الْخُلَفَاءِ اخَذَتْ مِنْ عِنْدِهَا فَانْظُرْ هَذَا التَّعْظِيمَ الْعَظِيمَ لِلنَّبِيِّ ﷺ مِنْ رَبِّهِ تَعَالَى فَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَالِنَبِيِّ مُحَمَّدٍ ﷺ نَبِيَّ الْأَنْبِيَاءِ وَلِهَذَا ظَهَرَ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ لُؤْمَانِهِ وَفِي الدُّنْيَا كَذَلِكَ لَيْلَةَ إِسْرَاءِ صَالِي بِهِمْ وَلَوْ اتَّفَقَ مَجِيئُهُ فِي زَمَنِ آدَمَ وَنُوحَ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَجَبَ عَلَيْهِمْ وَعَلَى الْأُمَمِ الْإِيْمَانُ بِهِ وَتَنْصُرُنَّهُ وَبِذَلِكَ اخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ عَلَيْهِمْ فَبَيِّنَةٌ عَلَيْهِمْ وَرِسَالَتُهُ إِلَيْهِمْ مَعْنَى حَاصِلٍ وَإِنَّمَا أَمْرُهُ بِتَوْقُفٍ عَلَىٰ أَجْمَاعِهِمْ مَعَهُ فَتَأَخَّرَ ذَلِكَ الْأَمْرُ رَاجِعًا إِلَىٰ وَجُودِهِمْ لَا إِلَىٰ عَدَمِ اتِّصَافِهِمْ بِمَا يَنْتَضِبُهُ وَفَرَّقَ بَيْنَ تَوْقُفٍ الْفِعْلِ قَبُولِ الْمَحَلِّ وَتَوْقُفٍ عَلَىٰ أَهْلِيَّةِ الْفَاعِلِ فَهَهُنَا لَا تَوْقُفٍ مِنْ جِهَةِ الْفَاعِلِ وَلَا مِنْ جِهَةِ ذَاتِ النَّبِيِّ الشَّرِيفَةِ وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ جِهَةِ وَجُودِ الْعَصْرِ الْمَشْتَمِلِ عَلَيْهِ فَلَوْ وَجَدَ فِي عَصَرِهِمْ لُؤْمِنَهُمْ اتِّبَاعَهُ بِبَلَاشِكٍ وَلِهَذَا بَاتِي عِيسَىٰ فِي آخِرِ الزَّمَانِ عَلَىٰ شَرِيعَتِهِ وَهُوَ نَبِيٌّ كَرِيمٌ عَلَىٰ حَالِهِ لَا كَمَا يَظُنُّ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّهُ بَاتِي وَاحِدٌ مِنْ هَذِهِ الْأَمَّةِ (إِنَّمَا لَيْسَ مُتَصَفًا بِنُبُوَّةٍ وَحَدَفَ هَذِهِ الصِّفَةِ تَأْدِيبًا) نَعَمْ هُوَ وَاحِدٌ مِنْ هَذِهِ الْأَمَّةِ لَمَّا قَلَبْنَا مِنْ تَبَاعِهِ لِلنَّبِيِّ



وَأَمَّا يَحْكُمُ لَشَرِيعَةِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ بِالْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ (واخذ لها من النبی بلا واسطه لانہ اجتماع بہ غیر مرفذ فلما منع ان القرآن منه احکام الشریعة المخالفة لشرع الانجیل لعلمہ بانہ ينزل فی امہ و یحکم فیہم بشرعہ وکل ما فیہا من امر ولہی فہو متعلق بہ کما یعلق بسائر الامۃ وهو نبی کریم علی حالہ لم یفصل منہ شیء وکذلک لو بعث النبی فی زمانہ او فی زمان موسی و ابرہیم و نوح وادم کانوا مستمرین علی نبوتہم ورسالتہم الی اممہم والنبی ﷺ نبی علیہ ورسول الی جمیعہم قبیوتہ و سائتہ اعم و اشمل واعظم ومتفق مع شرائعہم فی الاصول لانہا لا تختلف کما قال اللہ تعالیٰ شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحا والذی اوحینا الیک وما وصینا بہ ابرہیم وموسى وعيسى ان اقيموا الدین ولا تفرقوا فیہ وقال والانبیاء اولاد علالت امہاتہم شتی و ذہبہم واحد وتقدم شریعتہ فیما عساه یقع الاختلاف فیہ من القروع اما علی سبیل التخصیص ولما علی سبیل النسخ اولاً نسخ ولا تخصیص بل نכון شریعة النبی فی تلک الاوقات بالنسبة الی اولئک الامم ما جاء ت بہ انبیائہم وفي هذا الوقت بالنسبة الی هذه الامۃ هذه الشریعة والاحکام تختلف باختلاف الاشخاص والاقوات واما یفترق الحال بین ما بعد وجود جسده الشریف وبلوغہ الاربعین وما قبل ذلک بالنسبة الی المبعوث الیہم وتصلیہم لسماع کلامہ بالنسبة الیہ ولا الیہم لوانہم لو قبل ذلک وتعلق الاحکام علی الشروط قد یکون بحسب المحل القابل وهو المبعوث الیہم وقبولہم سماع الخطاب والجسد الشریف الذی یحاط بہم بلسانہ وهذا کما یوکل الاب رجلاً فی تزویج ابنتہ اذا وجدت کفراً فالتوکیل صحیح وذلک الرجل اهل للوکالة ووکالته ثابتة وقد بحصل

التوقف ای توقف التصرف علی وجود الکفر ولا یوجد الا بعد مدۃ وذلك لا یقدح فی صحة الوکالة واهلیة التوکیل (ای کام اسکی درکان مقدمہ) پس امام سبکی آیت اول الذکر کے متعلق قیہر نکالتے ہیں کہ اگر بالفرض آدم علیہ السلام سے کسی اللہ تعالیٰ کے ایک نبی کا ہونا ہو تو وہ انحضرت ﷺ کی نبوت اور رسالت کے ہی تابع اور مطیع ہوتے پس آنحضرت ﷺ کی نبوت اور رسالت زمانہ آدم سے قیامت تک تمام مخلوقات پر عام ہے اور انبیاء اور ان کی امتیں سب کے سب آنحضرت ﷺ کی امت ہیں۔ اور یہ ارشاد کہ میں سب لوگوں کی طرف مبعوث ہوا ہوں بعد کے لوگوں کے ساتھ مختص نہیں بلکہ قبل کے لوگوں کو بھی شامل ہے۔ اور انبیاء ہمہ الامم سے عہد کا لیا جاتا اس لئے ہوتا کہ ان کو معلوم ہو کہ آنحضرت ﷺ ہی ان پر مقدم اور ان کے نبی اور رسول ہیں۔ اور عہد لینے میں جو دراصل معنی اختلاف ہے اور اسی واسطے دونوں فصول پر لام قسم داخل ہوا ایک لطیف نکتہ ہے گویا یہ عہد اس بیعت کا عہد ہے جو خلفاء سے لیا جاتا ہے۔ (شاید کہ خلفاء کا عہد نہیں تھا لہذا کیا گیا ہے)

کل انبیاء دراصل ہمارے رسول اللہ ﷺ کے خلفاء ہیں

پس کل انبیاء اور حقیقت آنحضرت ﷺ کے خلفاء ہیں اور آنحضرت ﷺ ہی الانبیاء ہیں اور اسی وجہ سے قیامت کے دن کل انبیاء آنحضرت ﷺ کے لواہ کے تحت میں رہیں گے اور ان میں بھی اسراء کی شب ایسا ہی ہوا کہ سب انبیاء کی امامت فرمائی۔ اور اگر آنحضرت ﷺ کو آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ ہمہ الامم کے زمانوں میں آنے کا اتفاق ہوتا تو ان پر اور ان کی امتوں پر واجب ہوتا کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایمان لاتے اور آنحضرت ﷺ کی نصرت کرتے اور اسی کے ساتھ ان سے عہد لیا گیا۔ پس آنحضرت ﷺ کی نبوت اور رسالت ان کی امامت کا ایک معنی سے حاصل ہے۔ پس یہ امر باہم اجتماع پر موقوف ہوا اور اس کا تاخر انہیں کے ہر دو کی طرف راجع ہے نہ یہ کہ وہ اس وصف کے ساتھ متصف نہیں۔ اور ایک فعل کا قابلیت کل



تک متوقف ہونا اور ایک کا اہلیت فاعل پر متوقف ہونا دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ لیکن یہاں شوق فاعل کی جانب سے توقف ہے اور نہ آنحضرت ﷺ کی ذات شریفہ کی طرف سے بلکہ وجود عصر کی طرف سے ہے جو اس امر پر مشتمل ہے۔ پس اگر آنحضرت ﷺ ان کے عصر میں پائے جاتے تو سب کو آنحضرت ﷺ کی اتباع بلا شک لازم ہوتی اور اسی وجہ سے عینی اخیر زمانہ میں آنحضرت ﷺ کی شریعت پر آئیں گے یا وجود یکہ و حسب حال نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض آدمیوں کا گمان ہے کہ وہ ایک امتی ہو کر آئیں گے۔ یعنی یہ کہ وہ صفت نبوت کے ساتھ متصف نہ ہوں گے۔ اور یہ صفت ان سے از روئے تاؤب حذف کی جائے گی۔ نہیں بلکہ وہ اس اعتبار سے امتی ہوں گے کہ دوسری امت کی طرح نبی ﷺ کا اتباع اور قرآن و سنت کے ساتھ حکم کریں گے اور قرآن و سنت انہوں نے آنحضرت ﷺ سے بلا واسطہ تعلیم پایا کیونکہ کئی دفعہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ جمع ہوئے۔ پس کوئی مانع نہیں کہ آنحضرت ﷺ سے ان احکام کی تعلیم پائی ہو جو شریعت انجیل کے مخالف ہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ کی امت میں نازل ہونا ان کو معلوم تھا کہ بعد نزول آنحضرت ﷺ کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے۔ اور افرات امت کی طرح امر و نہی کا تعلق ان سے بھی ہوگا۔ درحالیکہ وہ نبی کریم ﷺ ہیں اور اس سے ان کی نبوت میں کوئی نقص عائد نہیں ہوتا اور اسی طرح اگر آنحضرت ﷺ دوسرے انبیاء کے زمانہ میں مبعوث ہوتے تو وہ باوجود اس کے کہ اپنی نبوت اور رسالت پر مستمر رہتے لیکن آنحضرت ﷺ کی نبوت کے تحت حاکم ہوتے۔ پس نبی ﷺ ہی الانبیاء ہیں اور ان کی رسالت ائمہ اور اہل اور اعظم اور اصول میں ان کی شرائط کے ساتھ متعلق ہے کیونکہ اس میں اختلاف ممکن نہیں جیسے کہ خود خدا فرماتا ہے کہ تجھ کو وہ شریعت دی گئی جو نوح علیہ السلام کو وصیت دی گئی اور تجھ کو وصیت کی گئی اور جو ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کو وصیت کی گئی کہ تم دین کو قائم رکھو اور اس میں اختلاف مت ہونے دو۔ اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ انبیاء باپ کی طرف سے ایک ہیں لیکن ان کی ماںیں جدا جدا اور دین

ان کا ایک ہی ہے۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ فروعات میں اختلاف یا تو بطریق تخصیص ہے یا بطریق تشبیہ۔ لیکن درحقیقت نہ تو تشبیہ ہے نہ تخصیص بلکہ احکام فروعی کا اختلاف اشخاص اور اوقات کے اختلاف سے ہے اور آنحضرت ﷺ کے جسد شریف کے وجود اور ہونا یا بعین کے بعد اور قبل اس وقت میں افتراق مبعوث انہم کی اپنی طرف سے ہے کہ ان میں آنحضرت ﷺ کے کلام مبارک کی سماع کی اہلیت نہ تھی نہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے اور نہ ان کی طرف سے اگر قبل اس کے ان میں اہلیت ہوتی اور احکام کا شروع پر متعلق ہوتا کبھی باعتبار کمال قابل کے ہوتا ہے جو مبعوث الہ ہیں اور نیز سماع خطاب کی اہلیت پر اور نیز اس جسد شریف پر جو ان کو اپنی زبان کے ساتھ خطاب کرتا ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی لڑکی کے نکاح کر دینے کے لئے کسی شخص کو بشرط وجود کفو توکیل کرے۔ پس یہ توکیل اگر چہ صحیح ہے اور وہ شخص بھی وکالت کی اہلیت رکھتا ہے اور وکالت بھی ثابت ہے۔ لیکن کبھی اس کے تصرف اور اجراء میں توقف وجود کفو تک اوتہ ہے اور وہ ایک مدت کے بعد دستیاب ہوتی ہے۔ مگر اس توقف سے وکالت کی صحت اور تکمیل کی اہلیت میں کوئی مانع نہیں۔

محی الدین ابن العربی کا قول کہ کل انبیاء ہمارے رسول اللہ ﷺ کے

تجارب اور ثواب ہیں

اور امام مسیحی رحمہ اللہ کے اس بیان کا خلاصہ حضرت محی الدین ابن العربی فتوحات مکیہ جلد اول باب ۴۲ صفحہ ۳۱ میں آیت اذ قال موسیٰ لقتاہ کے تحت میں لکھتے ہیں۔ وکان موسیٰ علیہ السلام فی ذلک الوقت حاجب الباب فانہ الشارح فی تلک الامۃ رسولہا ولکل امۃ باب خاص الہی شارحہم ہو حاجب ذلک الباب الذی دخلون منه علی اللہ عزوجل ومحمد ﷺ ہو حاجب الحجاب لعموم رسالۃ من مسائل الانبیاء فہم حجة علیہ الصلوٰۃ والسلام من اذم الی اخری ورسول وانما



فلما هم حجة لقوله **عز وجل** آدم فمن دونه تحت لوائی فهم لواءه فی عالم الخلق وهو روح مجرد عارف بذلك قبل نشأة جسمه قبل متی کنت نبیا فقل کنت نبیا وادم بین الماء والطین ای له یوجد ادم بعد فلهذا کانوا لواءه الی ان وصل زمان ظهور جسده المظهر **عز وجل** فلم یبق حکم لنائب من نوابه ولم یبق احد من سائر الحجاب الالهیین وهم الرسل والانبیاء علیهم السلام الاعنت وجوهم لقیومیة مقامه فکان حاجب الحجاب فقر من شرعهم فاشاء باذن سیدہ ومرسلہ ورفع من شرعهم عامر برفعه ولسخه وربما قال من لاعلم له بهذا الامر ان موسی **عز وجل** کان مستظلا مثل محمد بشرعه فقال رسول الله **عز وجل** لو کان موسی حیانا وسعد الاتباعی وصدق **عز وجل** حضرت موسی **عز وجل** اپنے وقت میں حاجب باب نبوت ورسالت تھے کیونکہ وہی اپنی امت کے شارع اور رسول تھے اور ہر امت کے لئے ایک خاص باب الہی ہے جس سے اللہ کے حضور میں داخل ہوتی ہیں اور اس کا باب کا حاجب وہی ہوتا ہے جو ان کا شارع ہوتا ہے اور محمد **عز وجل** تمام جانوں کے حاجب اور سردار ہیں۔ کیونکہ انہیں کی رسالت عام ہے نہ دوسرے کی نیما کی۔ پس دوسرے نبی آدم سے عیسیٰ مہم اسلام تک سب کے سب آنحضرت **عز وجل** کے حجاب میں اس لئے کہ آنحضرت **عز وجل** کا ارشاد ہے کہ آدم **عز وجل** اور ان کی مائوا سارے انبیاء آنحضرت **عز وجل** کے تحت لواء ہیں۔ پس کل انبیاء عالم خلق میں آنحضرت **عز وجل** کے نواب ہیں اور انشاء جسم شریف کے قبضہ حالت روح مجرد آنحضرت **عز وجل** نے اس معنی کو معلوم کر لیا۔ چنانچہ کسی نے پوچھا کہ تھو کو کب نبوت ملی؟ ارشاد فرمایا کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی پانی اور گچ کے درمیان تھا۔ یعنی آدم **عز وجل** کے جسم کے ساتھ روح نے تعلق نہ کیا تھا۔ پس اسی وجہ سے کل انبیاء آنحضرت **عز وجل** کے جسم مطہر کے قبضہ تک آنحضرت **عز وجل** کے نواب رہے اور ظہور کے بعد کسی نواب کا حکم باقی نہ رہا اور وہی حجاب الہی میں سے باقی نہ رہا۔ مگر یہ کہ ان

کے میں آنحضرت **عز وجل** کی قیومیت مقام کے سامنے جھک گئے اور آنحضرت **عز وجل** نے اپنے سردار اور پیچھے والے کے اذن سے جو چاہا ان کے شرائع میں سے قائم رکھا اور جس کے رفع کا امر ملا اس کو اٹھا دیا اور بسا اوقات جس کو کہ اس معرفت سے حصہ ملا اس نے سہ دیا کہ موسی **عز وجل** اور محمد **عز وجل** کی طرح اپنی شریعت میں مستقل تھے۔ لیکن آنحضرت **عز وجل** نے سبکی فرمادی کہ اگر موسی **عز وجل** زندہ رہتا تو اس کو میری اتباع بغیر چاروں تھا۔ اور یہ بالکل سچی ہے۔

شرف الدین بوسیری صاحب قصیدہ بردہ کا قول

اور اسی کی شرح ہے وہ شرف الدین بوسیری رحمہ اللہ نے قصیدہ بردہ میں کہا۔

فاق البیین فی خلقی و فی خلقی ولم یدانوا فی علم ولا کرم  
و کلہم من رسول اللہ ملتس من غرانا من البحر او رشقا من الدیم  
و واقفون لدیہ عند حدہم من نقطة العلم او من شکلة الحکم  
منزہ عن شریک فی محاسبہ فجوہر الحسن فیہ غیر منقسم  
اعی الوری فہم معنہ فلیس بری للقریب والبعد فیہ غیر منقسم  
کالشمس تظہر للعیین من بعد صغیرة وتکل الطرف من امم  
و کیف یدرک فی الدنیا حقیقۃ قوم نیام نسلوا عنہ بالعلم  
فصلح العلم فیہ اللہ بشر و اللہ خیر خلق اللہ کلہم  
و کل ای اتی الرسل الکرام بہا فالما اتصلت من نورہ بہم  
واللہ شمس فضل ہم کو اکبھا یظہرون انوارھا للناس فی الظلم  
حسب اذ اطلعت فی الکیون عم ہدا ہا العالمین واحیت سائر الامم  
و فیہم بران در خلق و در خلق آدم کس پناہ نماند و علم و نہ در وصف و کرم  
تکلی را از رسول اللہ بعد از امتنا یک کف از دیانے علم و شریعتے زب کرم



نزد او استاده جملہ ہر کیے پر حد خود نقطہ از علم داندیا نصیب از حکم  
او منزہ از شریک اندر محاسن آمدہ جوہر حسن محمد ﷺ پارہ ثلثہ در رقم  
عالمان از فہم معنی محمد ﷺ عاجزانہ اہل عالم جملہ در پیش کشید ستودم  
مثل خورشید است شائش کان او کو چک از دور در برابر چشمہائے مردمان را از اسم  
چوں بداندش حقیقت اہل دنیا چوں بوند مست خواب و دیدش در خواب داند مفتحم  
غایت معلوم مردم آنکہ سید آدمی است بہترین خلق باشد آں رسول محترم  
ہرچہ آوردند مجموع رسل از معجزات آں ز نور مصطفی آمد پایشان از جرم  
او بود خورشید فضل و دیگر استار گوں روشنی سیوگان پیدا شود اند ظلم  
چونکہ ظاہر گشت خورشیدش ہدایت گشت عام جملہ عالم راو زندہ ساخت مجموع اہم  
پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب ابھی حقیقت ہدایت آنحضرت ﷺ اور معنی  
خاتم النبیین کی معرفت سے کس قدر پائل اور فائل ہیں جو انہوں نے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے  
نزول کو ان کی رسالت کا منافی سمجھا۔ حالانکہ ان کا نزول ان کی اپنی رسالت کے لئے مکمل ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی اللہ کو ہمارے رسول ﷺ کی

اطاعت سے ترقی درجہ حاصل ہوگی

اسی چائے سے ہے جو اہم سہانی مجذبات الف ثانی ﷺ نے مکتوب ۲۰۹ جلد اول میں تحریر  
فرمایا "چوں حضرت عیسیٰ علی نبی اللہ و نزول خواہد فرمود و متابعت شریعت خاتم الرسل سے اسوۃ اللہ  
خواہد فرمود از مقام خود عروج فرمود و پہ تبعیت بمقام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین اولیہ و اصلاح  
اسلام خواہد فرمود۔"

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قول کہ عیسیٰ علیہ السلام چوتھے آسمان سے اتریں گے

قال ابو بکر الصديق رضي الله عنه ينزل عيسى من السماء الرابع الى الارض

ماتے ہیں۔ جبکہ ہمارے سامنے بہت سی مخصوص نشانہ موجود ہیں جیسے اصحاب کہف کا تین سو نو  
بیس تک بغیر اکل اور شرب کے زندہ ہوتے رہنا جبکہ بصر احوال سنت صحیحہ ظہور مہدی موعود تک زندہ  
رہنا اور اسی طرح زریعت بن برشموا و عیسیٰ علیہ السلام روح اللہ کا وہ حلوان سے آواز دینا اور سعد بن  
الکاف سے ہاتھ کرنا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو سلام بھیجنا اور حضرت عمر کا جواب سلام کہنا اور اس  
کا عیسیٰ روح اللہ کے دوبارہ دنیا میں آنے اور آسمانوں سے اترنے تک زندہ رہنا اور سند جید کے  
ساتھ خطر کا زندہ ثابت ہونا جیسے کہ فتح الباری اور نزق فی میں ہے۔

قادیانی صاحب کا ایک دلائل کہ کیوں انہوں نے عیسیٰ نبی اللہ کے مارنے میں کوشش کی؟  
ہاں قادیانی صاحب کی اس بدگمانی اور اس بے جا کوشش کا دلائل کہ کیوں انہوں  
نے عیسیٰ علیہ السلام روح اللہ کے مارنے میں اس قدر کوشش کی ان کی اپنی ایک تحریر سے ملتا ہے  
جس کو وہ ایک دلائل کی بات بتاتے ہیں۔ چنانچہ وہ ازالۃ الایہام کے صفحہ ۶۵۰ میں لکھتے ہیں  
کہ "اے میرے دوستو! اب میری ایک آخری وصیت گو سنو اور ایک دلائل کی بات کہتا ہوں  
اس کو خوب یاد رکھو کہ تم اپنے ان تمام مناظرات کی جو عیسائیوں سے تمہیں پیش آتے ہیں  
بہا و بدل لو اور عیسائیوں پر یہ ثابت کر دو کہ درحقیقت مسیح ابن مریم ہمیشہ کے لئے فوت ہو چکا  
ہے۔ یہی ایک بحث ہے جس میں فتیاب ہونے سے تم عیسائی مذہب کی روئے زمین سے  
صاف لپیٹ دو گے۔ جب تک ان کا خدا فوت نہ ہو ان کا مذہب بھی فوت نہیں ہو سکتا۔ اور  
پھر سے پر اپنے خاص الہام سے ظاہر کیا کہ مسیح ابن مریم رسول اللہ فوت ہو چکا ہے اور اس  
کے رنگ میں ہو کر وعدہ کے موافق تو آیا ہے۔"

پس قادیانی صاحب نے اپنے لئے اس الہام میں دو دعوے قائم کئے۔ ایک یہ  
کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت ہو چکا ہے۔ دوم یہ کہ عیسیٰ موعود خود قادیانی ہے۔ اور ان ہر دو دعاوی  
کے اثبات میں انہوں نے کئی ایک طریق سے تائید چاہی۔ لیکن کسی طریق نے بھی سچائی کے



ساتھ ان کا ساتھ نہ دیا۔

لقد طفت فی تلك المعاهد كلها و سرت طرفی بین تلك المعالم  
فلم ار الا واضعاً كف حائبر علی ذقن او قارعاً سن نادم  
پس ہم حسب ذیل ہر ایک دعوے اور طریق تائید کو بیان کر کے اس کا کافی جواب دیتے ہیں  
تا کہ قادیانی صاحب کے اس سنگی فتنے سے امت محمدیہ کو نجات ملے۔

### قادیانی صاحب کا دعویٰ اول

(میں نبی اللہ فوت ہو چکا ہے)

طریق اول۔ (کسی بشر کا آسمان پر جانا محال ہے اور معراج جسمانی سے انکار)

قادیانی صاحب کا انکار معراج جسمانی اور آنحضرت ﷺ کے  
جسم مبارک کی طرف کثافت کی نسبت

پس اہل اسلام کے اس اعتقاد مستزم نزول روح اللہ کی لئی کیلئے کہ وہ آسمان پر اٹھائے  
گئے۔ قادیانی صاحب نے ازلیۃ الابد وہام وغیرہ میں صراحت کر دی کہ کسی بشر کا اس جسم کے  
ساتھ آسمانوں پر اٹھایا جانا خلاف قانون قدرت اور خلاف سنت اللہ ہے۔ اور آیت او ترقی  
فی السماء ولن نومن لر قبک حتی تنزل علینا کتابا بانقرءہ قل سبحان ربی  
ہل کنت الا بشرا رسولا کو انہوں نے اپنا دستاویز بنایا اور اسی کے اقتضاء سے انہوں  
نے ازلیۃ الابد وہام کے صفحہ ۷۴ میں ہمارے نبی ﷺ کے معراج مع انجسم کا بھی انکار کر دیا اور

صاف لکھ دیا کہ میر معراج اس جسم کثیف کے ساتھ نہیں تھی بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف تھا  
اور اس قسم کے کشفوں میں مؤلف (میں قادیانی صاحب) خود صاحب تجربہ ہے۔ اسی

خدا کو کسی خاص بندہ کا آسمان پر اٹھایا جانا کوئی محال نہیں

ہم قبل اس کے تحقیق شیخ جمال الدین سیوطی رحمہ اللہ پر ثابت کر چکے ہیں کہ اجسام  
کا آسمان پر جانا محال نہیں جیسے کہ ان کا آسمان سے آنا محال نہیں اور ملائکہ کا کسی بشر کو آسمان  
پر اٹھالے جانا سنت اللہ کے مصادم نہیں۔ بلکہ سنت اللہ اور قانون قدرت اللہ اس قدر وسیع  
اور وراہ الوداع ہے کہ کسی مخلوق کی عقل اس کے احاطہ پر قادر نہیں۔ چنانچہ اس کا اقرار خود  
مرسید نیچری اپنی تفسیر میں کر چکے ہیں اور یہ بھی ثابت کر چکے ہیں کہ کئی ایک صحابہ کا جسم  
منصوری مرنے کے بعد بھی آسمانوں پر اٹھایا گیا۔ پس وہ جسم جو بغیر روحانیت روح اللہ  
ہو گیا اور بالکل روح کے رنگ سے مصحیح ہو گیا اس کے آسمانوں پر جانے اور آنے پر کیا  
استبعاد ہونے لگا؟ حالانکہ وہ فرقانی آیت مبارک جس کو قادیانی صاحب اپنی دست و پاز بناتے  
ہیں وہ خود ان کا ساتھ دینے سے انکار کر رہی ہے۔ اور خود اسی سے ثابت ہے کہ کسی فرد بشر  
بشر کا آسمان پر جانا محال نہیں۔ حتیٰ کہ اس وقت کے موجودہ کفر کو بھی اس سے انکار نہ تھا  
انہوں نے بطور تعریف آنحضرت ﷺ سے کہا کہ ہم تجھ پر ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ  
تو زمین پھاڑ کر (حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح) ہمارے لئے پانی کا چشمہ نہ نکالے۔ یا  
پیر سے لئے (ابراہیم کی طرح جس پر کہ آتش نمرود باغ ہو گئی) ایک باغ ہو کھجور اور انگور کا  
جس کے بیج تو زور سے بہتی ہوئی نہریں نکالے یا تو ہم پر آسمان کے ٹکڑے اپنے زعم کے  
موافقی گرائے (جیسے کہ بنی اسرائیل پر کوہ طور اٹھایا گیا تھا) یا تو خدا اور اس کے فرشتوں کو  
اپنے ساتھ ہمارے سامنے لائے (جیسے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی یہی کہا گیا) یا تیرے  
لئے کوئی سنہری گھر ہو (جیسے اور پس اللہ کے لئے بہشت میں جو) یا تو آسمان پر چڑھ



ہے (جیسے حضرت مسیح علیہ السلام پر چڑھ گئے) اور ہم تو تیرے آسمان پر چڑھنے پر ہرگز یقین اور ایمان نہ لائیں گے۔ یہاں تک کہ تو (انوار موسیٰ کی طرح) آسمانوں سے کوئی ایسی کتاب اتار لائے جس کو ہم پڑھ سکیں۔ اس پر خدا نے اپنے نبی کو کفار کے ان سوالات کے جواب میں یہ کہنے کا حکم دیا کہ لن نؤمن لک حتی تفجر لنا من الارض بیوعاً ۵ او نکون لک جنتاً من نخیل و عنب فتفجر الانهار خلالها تفجیراً ۶ او تسقط السماء کما زعمت علینا کسفا ۷ او تاتی باللہ و الملائکۃ قبیلاً ۸ او یکون لک بیت من زخرف او ترقی فی السماء ولن نؤمن لرَفیک حتی تنزل علینا کتاباً بالقرء ۹ قل سبحان ربی هل کنت الا بشراً رسولاً ۱۰ کہہ دے اے محمد (ﷺ)! ان کو کہ پاک ہے میرا پروردگار ہرگز سے اور میں بذات خود نہیں ہوں مجزا اس کے کہ اس کا بندہ پیغمبر ہوں۔ فتح البیان میں اس آیت مبارک کے کلمہ ”الرَفیک“ کے تحت میں یوں تفسیر کی گئی ہے کہ واللام للتعلیل ای لاجل رفیک یعنی کفار کا یہ کہنا اس طرح پر تھا کہ ہم تیرے اوپر اسی وقت ایمان لائیں گے جبکہ تو آسمان میں چڑھ جائے اور چونکہ تو چڑھ جائے گا لہذا تیرے چڑھنے پر ہمارا ایمان لانا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ تو آسمان سے کوئی ایسی کتاب بھی انوار موسیٰ کی طرح اتار لائے جس کو ہم خود پڑھ لیں۔ لیکن اس کے جواب آنحضرت ﷺ کو یہی کہنے کا مرتعبدی ہوا کہ کہہ دے ان کو میرا اللہ ہرگز اور نص سے مڑہ ہے کیونکہ سبحان کا اطلاق ہر جگہ اسی معنی میں ہوا جیسے سبحان ربی الاعلیٰ یا جیسے سبحان ربی العظیم۔ اور اسی طرح ایک ام مستعبد کے ایثار اور اس پر قدرت ہونے کے مقام میں اطلاق ہوا۔ جیسے سبحان اللہ امی امی بعدہ لیلاً من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ کیونکہ ایک رات میں سینکڑوں کوسوں کی سیر بالکل مستعبد اور محال عادی ہے۔ لیکن اس مستعبد امر کو

لہذا اے تعالیٰ نے بالکل ایثار فرمادیا اور اس امر سے عاجز نہ ہونے پر دلالت کرنے والا کلمہ سبحان اول میں لایا گیا جو کہ ایک امر عظیم الشان کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر یہ سیر کوئی کشفی سیر تھی یا کہ کوئی خواب تھا جو آنحضرت ﷺ کو واقع ہوا تو یہ کوئی ایسا امر مستعبد اور محال نہیں تھا جس میں کہ خود قادیانی صاحب بھی شرکت کا دم مار رہے ہیں کہ کفار کے لئے وہ جب فتنہ ہوتا یا اس پر کلمہ سبحان کا اطلاق کیا جاتا۔ اور آنحضرت ﷺ کو اپنی نسبت خدا کا پیغمبر اور بندہ ہونے کے اقرار کا حکم ہونے سے بقول قادیانی اور ان کے مقلد محمد احسن اور وہی یہ معنی نہیں نکلتے کہ کسی بشر رسول کو یہ نشان نہیں دیا گیا اور آنحضرت ﷺ نے اپنا پیغمبر لہجہ کیا اور فرمایا کہ یہ سوال محض بے جا ہے۔ حالانکہ خود انہیں کفار کے سوال سے آیت مذکور قادیانی ہے کہ ان کے نزدیک آنحضرت ﷺ کا آسمان پر چڑھ جانا کوئی امر مستعبد نہ تھا کیونکہ ان کو قبل از محمد ﷺ گذشت انبیاء میں سے علی الخضر و حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام کا آسمان پر اٹھایا جانا معبود تھا اسی لئے انہوں نے آنحضرت ﷺ کی صداقت دعویٰ کر اپنے ایمان لانے کی ایک دوسری معبود شرط لگا دی کہ ہم تیرے پر اسی وقت ایمان لائیں گے جبکہ تو آسمان پر چڑھنے کے باوجود پھر کتاب بھی اتار لائے جیسے کہ ان کے پہلے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر انوار آسمانوں سے اترتی رہیں۔ معہذا آنحضرت ﷺ کے ہاتھ سے ان تمام آیات اور معجزات قزاقی کے ممکن الصدور ہونے پر خود خدا کا کلام گواہ ہے جو قبل از ان اسی سورہ بنی اسرائیل میں واقع ہوا مامنعنا ان نرسل بالایات الا ان کذب بھا الاولون (سورہ بنی اسرائیل) وعن ام عطا عن النبی ﷺ قال والذی نفسی بیدہ لعل اعطانی ما سألکم ولو نشت لکان ولکنہ خیرتی بین ان تدخنوا باب الرحمن فیومن من یسلم و بین ان یشککم الی ما اخترتم ۱۱ (ابن حجر) کہ ہم کو ان آیات کے ساتھ اپنے نبی (محمد ﷺ) کو بھیجنے سے کسی نے نہیں روکا۔ بجز اس کے کہ



پہلے انبیاء ہوا کی آیات اور معجزات کے ساتھ آئے ان کی تکذیب کی گئی۔ پس یہ آیت مبارک بھی صریح اس معنی پر دلالت کرتی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ایسے معجزات دیئے گئے اور اس کے پیغمبر بندے آسمانوں پر گئے اور خدا تعالیٰ ایسے امور پر قدرت رکھتا ہے اور وہ ہر بحر سے پاک ہے۔ اور نبی ﷺ بخیر کئے گئے جیسے کہ اس موطا کی حدیث سے ظاہر ہے چہ جائیکہ نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ ﷺ خدا کی قدرت کو ناقص سمجھاتے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔

فقل للعبون الوعد ایاک ان تری سنا الشمس استغسی ظلام اللیل

آنحضرت ﷺ کا جسم مبارک کثافت سے پاک تھا

اور کثیف کہنے والا واجب القتل ہے

مگر اس کو در قادیانی کی احوال چشمی قابل غور ہے جس نے آنحضرت ﷺ کے جسم مبارک کو کثیف کہا اور کثافت کی نسبت کی جن کو حق تعالیٰ نے تمام کثافت اور اوس اور الوات بشریہ سے پاک اور صاف بنا دیا اور یہ طرفہ سر ہے کہ آنحضرت ﷺ کے جسم مبارک کا سایہ کبھی زمین پر نہ دکھائی دیا اور نہ آنحضرت ﷺ کا ٹھلہ بطن زمین نے اپنے منہ پر دیکھنے دیا۔ اور یہ لہجہ غیر کی طرح اس شخص کے حق میں موجب تعطر اور حور ہو گیا جس نے اندھیری رات میں پانی کے خیال سے نوش جان کیا۔ تحفہ رسولیہ میں قاضی عیاض کی شفا سے منقول ہے۔

سایہ نبودش بزمین اسے فلان	سایہ ندید است کس از روح و جان
عرق تیش طیب تر از مشک چین	فصلہ دیگر ہا بہیں حکم چین
عائظ و خون بول نبی طاہر است	گفت چنین آنگہ بدین ماہر است
در شب تاریک یک آزادہ مرد	بول نبی (ﷺ) باشہ آشام کرد
شام و شب صبح شد پاک شد	جملہ تیش صاف و مطہر تاک شد
آنگہ چنین فصلہ او دور است	ذات مبارک چہ بود برتر است

معہذا شفاے قاضی عیاض میں ہے۔ من سب النبی ﷺ او الحق بہ نقصاً فی نفسه ای ذاته وصفاته اوباتی بسفه من القول فی عبادة اوبقیح من الکلام ولو بإشارة وعافیہ من قلة الادب فی جہتہ عب الصلوة والسلام وان ظہرانہ لم بعدد ذمہ فی مقالہ لکن صدر عند اما بجهالة نبوت جماله او قلة مراقبة فی شأنہ وضبط للسانہ وعجرفة وقلة مبالاة فی بیانہ فحکمہ القتل دون تلعم اذلا یعد احد فی الکفر بالجهالة ولا بدعوی زلل اللسان اذ عقلہ فی فطرته (شرعاً) کہ جو کوئی نبی ﷺ کے حق میں کسی قسم کی بے ادبی کرے خواہ طرز بیان میں خواہ عبارت میں یا اشارت میں جس سے آنحضرت ﷺ کی طرف کوئی نقص عاید ہوتا ہے خواہ جہالت یا عمد سے اس نے ایسا کیا ہو یا طرز بیان میں بے پرواہی اور جرأت کی ہوا ان سب میں اس کو شاتم انبی کہا جائے گا جس کی سزا قتل ہے۔ کیونکہ کفر کے ارتکاب میں عذر جہالت اور غدر لغزش زبان وغیرہ قبول نہیں جبکہ اس کی عقل با اعتبار فطرت کے درست ہے اور وہ مجنون نہیں۔ اور اہدیت میں قاضی ثناء اللہ پانی پتی کہتے ہیں۔ "المعولہ کہ در جناب پاک سرور کائنات۔ با صلوة اللہ علیہ شام و چہ یا اہانت کند و دوصلے از اوصاف او یا در صورت مبارک او خواہ آنگس مسلمان بود خواہ ذمی یا حرلی اگر چہ از زاد ہنس کردہ باشد واجب القتل کہ فرست تو بہ او مقبول نیست۔ اجماع اہل سنت بر آن است کہ بے ادبی بہر کس از انبیاء کفر است۔ خواہ داخل اوصاف باشد مرکب شود یا حرام دانست۔" اسی پس بقول حضرت نظامی۔

تن او کہ صافی تر از جان ماست بیک لحظہ گم آمد و شد بجاست  
ہم کو بظریق عقل تو ایک جسم نبوی کا آسمان پر آنے جانے میں کوئی محاسن نظر نہیں آتا۔ لیکن ہم کو بحث اس میں ہے جو سرسید نیچری اور قادیانی صاحب نے ہمارے نبی ﷺ



کی معراج جسمانی کے متعلق بزرگ خود مختلف الفاظ احادیث کے مروی ہونے سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ان کے تعارض نے ان کے اعتبار کو کھو دیا۔ (ریح الملک احمد پبلشرز، لاہور، ۱۹۷۲ء، ص ۹۳) مگر جب تردید ہے کہ قادیانی صاحب اس باب میں سرسید سے بھی چار قدم آگے ہو گئے۔ کیونکہ سرسید تو اس بحث کے اخیر میں قائل ہو گئے کہ اگرچہ متعدد صحت ہمدروایات ان میں جمع ہونے سے تعدد نہیں لیکن تعدد معراج کے قول پر کوئی تعدد نہیں۔ اسی طرح اگر بعض روایات کو بعض پر ترجیح دینے سے فیصلے کے لغات میں ہے۔ وعلی تقدیر صحة الروایات یعدو الجمع الا ان یقال بتعدد المعراج او یرجح بعض الروایات علی بعض والارجح هو رواية الجماعة کذا قال الشیخ (نوت)

معراج جسمانی کے محال ہونے پر قادیانی صاحب کے اعتراضات لیکن برخلاف اس کے قادیانی صاحب نے تعدد معراج کے قول کو بھی باطل بنا دیا جس کو لغات میں ارجح اور وہی مذہب جماعت المسلمین ہونا کہا گیا ہے۔ پس انہوں نے ازالۃ الالہام کے اخیر میں تعدد معراج کے ابطال پر یہ تین دلائل پیش کئے ہیں۔

**اعتراض اول:** انہیں احادیث سے ثابت ہے کہ انبیاء کے لئے خاص خاص مقامات آسمانوں میں مقرر ہو گئے ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔ چنانچہ جب آنحضرت ﷺ ساتویں آسمان سے آگے جانے لگے تو موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اے میرے رب مجھے یہ گناہ نہ تھا کہ مجھ سے بھی زیادہ کسی کا رفع ہوگا۔ اب ظاہر ہے کہ اگر موسیٰ علیہ السلام کے اختیار میں تھا کہ کبھی پانچویں آسمان پر آجائے اور کبھی چھٹے پر اور کبھی ساتویں پر تو یہ گریہ و بکا کیسا تھا۔ جیسے کہ پانچویں سے چھٹے سے ساتویں پر چلے گئے ایسا ہی آگے بھی جاسکتے تھے۔

**اعتراض دوم:** (بقول ابن تیمیہ شاگرد ابن تیمیہ) ماسوا اس کے پانچ معراجوں کے ماننے سے یہ اعتقاد ہونا چاہیے کہ پانچ ہی دفعہ اول نمازیں پچاس مقرر کی گئیں اور پھر پانچ

منظور کی گئیں جس سے قرآن کریم اور خدا تعالیٰ کے احکام میں محض بے جا اور لغو طور پر مشنویت مائی پڑتی ہے۔

**اعتراض سوم:** بلکہ یہ حدیث جو بخاری کے صفحہ ۱۱۲۰ میں ہے خود اپنے اندر تعارض رکھتی ہے۔ کیونکہ ایک طرف تو یہ لکھ دیا کہ ایش کے پیچھے یہ معراج ہوئی تھی اور پھر اسی حدیث میں یہ بھی لکھا ہے کہ نماز میں پانچ مقرر کر کے پھر خرکار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہو گئیں۔ اب ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ معراج نبوت سے پہلے تھی تو اس کو نمازوں کی فرضیت سے کیا تعلق تھا؟ اور قبل از وحی جبریل کیونکر نزل ہو گیا؟ اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر کئے گئے۔ (انجی، ص ۱۱۲)

**قادیانی صاحب کے اعتراضات کے جوابات:** پس ہم قادیانی صاحب کے اعتراضات کو لے کر نظر انداز کر کے اول اعتراض دینی کو باطل کرتے ہیں جو انہوں نے تعدد معراج کے ابطال میں بیان کیا ہے۔

**دوسرے اعتراض کا جواب:** اور جو دراصل ابن تیمیہ شاگرد ابن تیمیہ کا ایک کہنہ اور بوسیدہ اعتراض ہے جس کو قادیانی صاحب نے غیر مہذب الفاظ ملا کر اپنی طرف منسوب کر لیا ہے۔

**تعدد معراج**

اور ہم اس اعتراض ثانی کے باطل کرنے کے لئے فقہ اہل شریعہ بخاری کو بطور سند پیش کرتے ہیں جو کہ ایک مسلمہ کتاب ہے۔ پس احمد مستطانی اپنی کتاب کی جلد ۱۵۲ کے صفحہ ۱۵۲ میں لکھتے ہیں۔ وحج الامام ابو شامۃ الی وفوق المعراج مراراً واستند الی ما اخرجہ التبرار وسعيد بن منصور من طریق ابن عمران الجونی عن الس رفعہ قال بینا انا جالس اذ جاء جبریل فوکر بین کنتی



فقدما الى شجرة فيها مثل وكر الطائر ففقدت في احدهما وقعد جبريل في  
الآخر فارتفعت حتى سدت الخافقين ۵۱. وفيه ففتح لي باب من السماء  
فرايت النور الاعظم واذا دونه حجاب رفرف الدر والياقوت وقال العلامة  
ابن حجر ورجاله لا باس بهم الا ان الدارقطني ذكر له قصة اخرى. الظاهر  
انها وقعت بالمدينة ولا بعد في وقوع امثالها والما المستبعد وقوع التعدد  
في قصة المعراج التي وقع فيها سواله عن كل نبي وسوال اهل كل باب  
بل بعث اليه وفرض الصلوة الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في  
البقطة لانتيجة فبتعين رد بعض الروايات المختلفة الى بعض او الترجيح  
الا انه لا بعد في وقوع جميع ذلك في المنام توطيت ثم وقوعه في البقطة  
علي رفقة كما قدمته (رج. الب. ج. ۱۵) كما يوشامه اميلان اسيرف ہے کہ معراج  
میں تعدد ہوا اور کئی دفعہ واقع ہوا۔ چنانچہ امام ابو شامہ نے اس کے ثبوت میں اس حدیث  
سے تمسک کیا جس کو ہزار اور سعید ابن مسور نے ابی عمران الجونی کے طریق سے حضرت  
انس سے مرفوعاً مخبراً کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میں بیٹھ ہوا تھا کہ جبریل علیہ السلام  
آ گیا اور میرے دونوں گاندھوں کے درمیان زور سے ہاتھ مارا اور ہم دونوں ایک درخت کی  
طرف کھڑے ہوئے جس میں پرندے دو آشیانوں کی طرح کچھ تھا۔ ایک میں جبریل بیٹھا  
اور دوسرے میں میں بیٹھا اور وہ درخت اونچا ہوتا گیا یہاں تک اور اسی نے خافقین کو روک  
لیا۔ اور اس میں ہے کہ میرے لئے آسمان کا ایک دروازہ کھولا گیا اور میں نے نور اعظم کو  
دیکھا جس کی ہستی میں حجاب رفرف تھا جو موسیٰ اور یاقوت سے تھا۔ علامہ ابن حجر کہتا ہے کہ  
اس حدیث کے رجال ایسے ہیں جن سے کوئی خوف نہیں مگر دارقطني نے اس کے متعلق ایک  
دوسرا قصہ بیان کیا ہے۔ اور ظاہر یہی ہے کہ یہ واقعہ مدینہ میں واقع ہوا اور ایسے مواقع کے

وقوع میں کوئی استبعاد نہیں۔ ہاں مستبعد تو وہ تعدد ہے جو اس قصہ معراج میں واقع ہوا جس  
میں ہر نبی سے آنحضرت ﷺ کا پوچھنا اور ہر زبان آسمان کا پوچھنا واقع ہے کہ کیا یہ نبی  
مبعوث ہو چکا ہے اور کیا پانچ نمازیں فرض کی گئی ہیں؟ کیونکہ حالت بیداری میں ایسے امور کا  
تعدد و موزوں نہیں ہے۔ پس یہی معنی ہے کہ بعض مختلف روایات کو بعض کی طرف رد کیا  
جائے یا بعض کو بعض پر ترجیح دی جائے۔ عمران تمام امور کا تعدد و حالت خواب میں واقع ہونا  
کوئی مستبعد نہیں کہ خواب میں ان امور کا متعدد طور سے وقوع بطریق توطیہ ہو۔ اور پھر اسی  
کے مطابق حالت بیدار میں ہو چکے کہ قس ازین بیان ہو چکا ہے کہ مہلب نے ایک خانقہ سے  
اور ابو نصر بن التشریٰ اور ابو سعید نے شرف المصطفیٰ میں کہا ہے کہ نبی ﷺ کو کئی معراجیں  
ہوئیں۔ بعض توان میں سے حالت بیدار میں ہوئیں اور بعض حالت خواب میں۔

محی الدین ابن العربی کا قول تعدد معراج اور جسمانی معراج کا ثبوت

معبد اقطاب الوقت شیخ محی الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ فوت مکہ کے بقیع جلد  
سوم کے صفحہ ۳۴۷ اور باب ۳۶ میں نبی ﷺ کی معراج مع الجسم کے اثبات میں توضیح  
دلائل کے ساتھ فرماتے ہیں کہ کل موطن میں جو آنحضرت ﷺ کو جسم مبارک کے ساتھ  
معراج ہوئی وہ ایک ہی بار ہوئی اور کل چونتیس بار جو آنحضرت ﷺ کو معراج ہوئی ان میں  
سے ایک بار کے سوا باقی ہر دفعہ فقط روح کے ساتھ معراج ہوتی رہی۔ چنانچہ اس قصہ کو اس  
طرح شروع فرماتے ہیں۔ فلما اصبح ذکر ذلك للناس فالؤمن به صدقه  
وغير المؤمن به كذبه والشاك ارباب فيه ثم اخبرهم بحديث القافلة  
وبالشخص الذي كان يتوضاء واذاً بالقافلة قد وصلت كما قال فسالوا  
الشخص فاجلهم بقلب القدح كما اخبرهم رسول الله وسال شخص من  
المكذبين عن رأي بيت المقدس ان يصفه لهم ولم يكن رأي منه



الاقدر مامئسى فيه وحيت صلى فرقه الله له حتى نظر اليه فاختذ بعنه  
للحاضرين فما انكروا من لعنه شيئا ولو كان الاسراء بروحه وتكون رؤيا  
راها كما يرى الثائم في نومه ما انكره احد ولا نازعه احد وانما انكروا عليه  
كو نه اعلمهم ان الاسراء كان بجسمه في هذه المواطن كلها وله  
اربعة وثلاثون مرة الذي اسرى به منها اسراء واحد بجسمه والباقي  
بروحه رؤيا راها واما الاولياء فليهم اسراءات روحانية برزخية يشاهدون  
فيها معالي متجسدة في صور محسوسة للخيال يعطون العلم ما تنصنه  
تلك الصور من المعالي وليهم الاسراء في الارض وفي الهواء غير انهم  
ليست لهم قدم محسوسة في السماء وبهذا زاد على الجماعة رسول الله  
ﷺ باسراء الجسم واختراق السماوات والافلاك حساذ قطع مسافات  
حقيقية محسوسة وذلك كله نورته معنى لاحسا من السموات فما فوقها  
فلندكر من اسراء اهل الله ما اشهرنى الله خاصة من ذلك فان اسراء انهم  
مختلف لانها معاني متجسدة بخلاف الاسراء المحسوس لمعارج  
الاولياء معارج ارواح ورؤية قلوب وصور برزخيات ومعان متجسدات  
فما شهدته من ذلك وقد ذكرنا في كتابنا المسمى بالاسراء وترتيب  
الرحلة (فوائد كبرية) باب ٢٣ من جلد ٣) صبح ہوتے ہی آنحضرت ﷺ نے رات کی  
اسری کا واقعہ لوگوں سے بیان فرمایا تو ایمان والوں نے تصدیق کر دی اور جنہیں ایمان  
نصیب نہ ہوا انہوں نے آنحضرت ﷺ کے اس بیان کی تکذیب کی۔ اور جو تین تین تھا جنی  
نہ پورا مومن اور نہ پورا کافر اس نے اس کی تصدیق میں شہید رکھا۔ پھر آنحضرت ﷺ نے  
اس قافلہ کا ذکر کیا اور نیز اس شخص کا بیان فرمایا جو وضو کر رہا تھا یہاں تک قافلہ آنحضرت ﷺ

کے ارشاد کے مطابق بتاریخ مقرر پہنچا اور کفار نے اس شخص سے حضرت کے ارشاد کی  
تصدیق چاہی پس اس نے ویسے ہی بیان پائی کالت جانے کا اقرار کیا جیسے کہ آنحضرت  
ﷺ نے بیان فرمایا تھا۔ پھر کفار میں سے ایک شخص نے جو بیت المقدس کو دیکھے ہوئے تھے  
آنحضرت ﷺ سے بیت المقدس کا نقشہ دریافت کیا۔ حالانکہ شب اسری میں آنحضرت  
ﷺ نے بیت المقدس کا اسی قدر حصہ دیکھا تھا جس قدر حصہ میں کہ آنحضرت ﷺ نے  
رقماری اور نماز پڑھنی لیکن اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس آنحضرت ﷺ کی آنکھوں کے سامنے  
کروایا اور نقشہ بیان فرمانا شروع کروایا اور کوئی انکار نہ کر سکا۔ پس اگر اسراء فقط روح کو ہوتی  
اور ایک ایسی ہی رہتی ہوتی جیسے کہ کوئی سویا ہوا ثواب دیکھتا ہے تو کوئی بھی انکار نہ کرتا اور نہ  
کوئی جھڑا کرتا بلکہ کفار کا انکار اور استہزاء اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرت ﷺ نے ان کو یہی  
اطلاع دی تھی کہ آنحضرت ﷺ کو سب مواطن میں جسم کے ساتھ اسراء ہوئی ہے۔ اور  
آنحضرت ﷺ کو کل چونتیس مرتبہ معراج ہوئی لیکن جسم کے ساتھ ایک ہی مرتبہ اسراء ہوئی  
اور باقی معراجیں فقط روح کے ساتھ ہوئیں۔ اور قطع نظر اس کے اولیاء اللہ کے لئے بھی  
روحانی اور برزخی طور سے اسرائیں اور معراج ہوا کرتی ہیں لیکن وہ ان اسراءات میں ان  
معانی مجسّمہ کا مشاہدہ کرتے ہیں جو ان کی قوت خیالیہ میں بصورت محسوسہ مجسّمہ ہوتے ہیں اور  
ان کو ان معانی کا علم حاصل ہو جاتا ہے جو ان صورتوں کے اندر ملفوف ہوتے ہیں اور علاوہ  
اس کے اولیاء اللہ کو زمین اور ہوا میں بھی اسراء ہوتی ہے مگر آسمان میں ان کا قدم محسوس نہیں  
ہوتا اور اسی ایک بات میں اولیاء اللہ کی جماعت پر آنحضرت ﷺ کی معراج کو شرف ہے کہ  
آنحضرت ﷺ کے جسم مبارک کو اسراء ہوئی اور حنا اور عینا آسمانوں میں خرق ہوا اور  
مسافات حقیقیہ اور محسوسہ قطع ہوئیں اور یہ سب رسول اللہ ﷺ کے وارثوں کے لئے معنی  
نہ حنا۔ پس اولیاء اللہ کی معراجیں روحی اور برزخیہ قلوب اور صورت برزخیہ اور معانی مجسّمہ و



ہیں اور جو مجھے معراج ہوئی وہ بھی اسی قسم کی تھی جس کو ہم نے اپنی کتاب الاسراء و ترتیب  
الرحلہ میں ذکر کیا ہے اور ہم عنقریب اہل اللہ کی اسراء کا ذکر کرتے ہیں جو مجھے علی الخصوص اللہ  
تعالیٰ نے اس سے اطلاع دی۔ کیونکہ ان کی اسراء میں مختلف ہیں اس لئے کہ وہ برخلاف  
اسراء محسوس کے معانی جتندہ ہوتی ہیں۔

شاہ ولی اللہ کا قول جسمانی معراج کی نسبت

پس حضرت شیخ محی الدین ابن العربی رحمہ اللہ علیہ کے اس تمام بیان سے ہمارے  
مولانا حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے اس قول کشف کی حقیقت کھل گئی جو حقیقت معراج  
آنحضرت ﷺ میں انہوں نے حجۃ اللہ الہا میں لکھا کہ واسوی بہ الی المسجد  
الاقصی ثم الی السدرة المنتہی والی ما شاء اللہ وکل ذلک لجسده ﷺ  
فی البقعة ولكن ذلک فی موطن ہو برزخ بین المثل والشہادۃ جامع  
لاحکامہا فظہر علی الجسد احکام الروح وتمثل الروح والمعانی  
الروحیۃ اجساداً ولذلك بان نکل واقعة من تلك الوقایع تعبیر وقد ظہر  
لحزقیل وموسی وغیرہم علیہم السلام نحو من تلك الوقایع وكذلك  
الاولیاء الائمة لیكون علو درجاتہم عند اللہ كحالہم فی الرؤیا واللہ اعلم  
اما شق الصدر وملائتہ ایمانا فحقیقة غلبۃ انوار الملکیۃ و انطفاء ولہب  
الطبیعة وخضوعہا لما یفیض علیہا من خفیرة القدس واما رکوبہ علی  
البراق فحقیقة استواء نفسہ النطفیۃ علی نسمنہ النبی ہی الکمال  
الحوالی فاستوی راکباً علی البراق کما غلبت احکام نفسہ النطفیۃ علی  
الہیمیۃ ونسلطت علیہا و امر بخمس صلوات بلسان التجوز لانہا  
خمسون باعتبار الثواب ثم اوضح اللہ مرادہ تدریجاً لیعلم ان الحرج

علوہ وان النعمة كاملة وتمثل هذا المعنی مستند الی موسی ﷺ فانہ  
انہ الانبیاء معالجة للامة ومعرفۃ بسیاستہا واما بکاء موسی فلیس  
بمستند ولكنه مثال نفقده عموم الدعوة ولقاء کمال لم یحصلہ مما هو فی  
الرحلہ (جۃ اللہ ص ۳۸) آنحضرت ﷺ کے جسد مبارک کو یقیناً میں پہلے مسجد اقصیٰ پھر سدرۃ  
الکھنجر پھر ما شاء اللہ تک اسراء ہوئی۔ لیکن یہ سب ایسے موطن میں ہوئی جو مثال اور شہادت  
کے مابین برزخ اور ہر دو کے احکام کے لئے جامع ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کے جسد پر  
روح کے احکام ظاہر ہو گئے اور روح اور معانی روح کا تمثل بصورت اجساد ہو گیا اور اسی سے  
اس واقعہ کی تعبیر ظاہر ہوئی ہے جو اسراء میں پیش آئے۔ اور بغیر اسری کے اسی قسم کے  
واقعی بصورت مثالی حضرت حزقیل اور موسیٰ علیہم السلام وغیرہ پر بھی ظاہر ہوئے اور اسی طرح  
اولیاء اللہ کے لئے تاکہ عند اللہ ان کے علو درجات ویسے ہی ہوں جیسے کہ وہ رویا میں  
ہیں۔ اس کے بعد علی الاتصال حضرت شاہ ولی اللہ نے ان تمام وقایع کی تعبیرات بیان  
کیں جو اسراء کے وقت پیش آئے۔ جیسے شق الصدر اور رکوب براق اور ملاقات انبیاء اور  
آیات اور سدرۃ المنتہی اور اناء لبن وغیرہ۔ اور اخیر میں صلوات خمسہ کے امر کے متعلق کہا  
کہ ہم باعتبار ثواب کے فسون (۵۰) ہی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے تدریجاً اپنے مراد کا اظہار  
دیا تاکہ معلوم ہو کہ تدریج مقصود نہیں اور نعمت کامل ہو چکی ہے اور اس معنی کا تمثل حضرت  
موسیٰ علیہ السلام کی طرف اس لئے مستند ہوا کہ سب انبیاء علیہم السلام سے زیادہ ان کو اپنی امت کے  
خاتمہ عالمہ رہا اور سیاست امت کے امور میں وہ سب سے زیادہ معرفت رکھتے تھے اور موسیٰ  
اللہ کا رونا اس جسم کے ساتھ نہ تھا بلکہ وہ مثال تھی اور رونا اس معنی پر متمثل ہوا کہ ان کو  
اس معنی پر متمثل کی طرح دعوت عامہ حاصل نہ ہوئی اور ان کو وہ مکمل نہ ملا جو آنحضرت ﷺ  
کو ملا وہاں موسیٰ رکھا گیا۔



مؤلف کہتا ہے کہ بیشک روئے کی عدت وہی ہے جو حضرت ولی اللہ نے بیان کی اور اسی معنی کی طرف اس حدیث نبوی میں اشارہ ہے جو ارشاد ہوا کہ لو کان موسیٰ حیاً فی زمہ۔ ماوسعہ الا اتباعی (امروہی فی شعبان بیان من حدیث نہر) لو بدلا لکم موسیٰ فاتبعتموہ وترکتموسی فضلکم عن سواء السبیل ولو کان حیاً وادرك نبوتی لاتبعتی (باری الزہار مشکوٰۃ) ارشاد ہوا کہ اگر موسیٰ زندہ رہتا تو میری اتباع بغیر ان کو چارہ نہ تھا اور اسی سے قادیانی صاحب کا اعتراض اول باطل ہو جاتا ہے جو انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہکا اور تعین مقامات انبیاء کے ساتھ کیا ہے۔ جیسے کہ اس کا بیان آئے گا اور اگر ہمارے فہم نے غلطی نہیں کی تو ہم حضرت ولی اللہ کے قول سے قطعاً استنباط کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن العربی کی طرح کہا اور انہیں کے مسلک پر ہمارے نبی ﷺ کے اسراء جسدی کا اقرار کر لیا۔ لیکن فرق اتنا ہے کہ مواطن معراج میں آنحضرت ﷺ کو روح اور دیگر معانی روحیہ باجساد مثالی ظاہر ہوئے جیسے کہ حضرت حزقیل اور موسیٰ وغیرہ انبیاء ہم بساء اور دیگر اولیاء و کرام کو ایسے وقایع عالم رویا یا عالم کشف القلوب میں بصورت مثالی و برزخی نظر آئے اور فقط ان کی روحوں کو معراج میں ہو میں ندا جسا کو۔

حضرت یعقوب القسطلانی کی معراج

چنانچہ تو رات سفر سکون باب ۲۸ ورنہ ۱۲، ۱۷ میں معراج یعقوب القسطلانی کی نسبت لکھا ہے کہ انہیں خواب دید کہ ایک مرد ہائے بر زمین پر پاشتہ سرش آسمان می خورد و ایک فرشتگان خدا از ان بہ بالا وزیر میرفتند و ایک خداوند بر آن ایستادہ میگفت سخن خداوند خدا کے قدرت ابراہیم علیہ السلام و ہم خدا کے آحق ﷺ ام این زمینیکہ بر آن میخوابی بتوہ ز ریت تو میدہم و ز ریت توہ مند خاک زمین گردیدہ بمغرب و مشرق و شمال و جنوب منتشر خواہند شد و ایک من با تو ام و ہر جائیکہ میروی ترا نگاہ داشتہ ہاں زمین بازین خواہم آورد

وہ لکھتا ہے تو گفتہ ام بچا ورم تر اور ان خواہم گداشت و یعقوب القسطلانی از خواب خود بیدار شد و گفت پدرستیکہ خداوند دریں مکان است و من ندانم۔ پس تر سیدہ گفت کہ ایں مکان ہر مکان است ایں ہیست مگر خانہ خدا و ایں است دروازہ آسمان۔

مگر چائے غور ہے کہ ایسی معراج میں کیا التفوق ہے اور ایسے خوابوں کو معراج ولی سے کیا نسبت؟ اور حضرت شاد ولی اللہ کا رتبہ اس سے بہت بلند ہے کہ قادیانی صاحب پید احمد خان کی طرح آنحضرت ﷺ کی معراج کو ایک خواب یا رویا قسب یا معراج روحی کہیں جو بقول حضرت ابن العربی بوجہ اتم و بطریق تحقیق بصورت برزخیہ و معانی مجتہدہ اکثر اولیاء اللہ کو اور خود ان کو ہوئی۔ اور اگر ہمارا فہم غلطی کرے اور بقول سید احمد خان صاحب ہم فرض کر لیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا منشاء اس قول سے ویسا بنیسا ہے جیسا کہ حضرت ابن العربی کا ہے اور انہوں نے اسراء نبوی کو حضرت حزقیل اور موسیٰ اور دیگر اولیاء اللہ کے وقایع کی طرح ایک رویا روحی اور معنی برزخی خیال کیا ہے تو ہم بلا شبہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ حضرت ولی اللہ کی خود اپنی معراج مشکوفہ ہے جس پر انہوں نے آنحضرت ﷺ کی معراج کو قیاس کر لیا اس کے کوئی معنی نہیں اور کوئی وجہ نہیں کہ ان کے کشفی قول کو ان مشاہیر اور ہمیر صحابہ کے قول پر ترجیح دی جائے جنہوں نے نور نبوت سے بالمشافہ اس معنی کا استفادہ کیا کہ آنحضرت ﷺ کی معراج بالجسد بحالیت یقظہ ہوئی اور آنحضرت ﷺ کی روح مبارک جسم کے ساتھ ہر بیت المقدس پھر آسمانوں پر اٹھائی گئی۔

وہ صحابہ و تابعین اور ائمہ مذاہب و مسلمین کے اسما

جنہوں نے جسمانی معراج ہونا کہا

چنانچہ شافعی کاغذ میاض میں ہے۔ وذهب معظم السلف والمسلمین

الی اللہ اسراء بالجسد فی الیقظۃ وهو الحق وهذا قول ابن عباس وجابر



وانس وحذيفة وعمر وابی هريرة ومالك بن صعصعة وابی حبة البدری  
وابن مسعود وحناک وسعيد ابن جبير وقتادة وابن المسيب وابن  
شهاب وابن زيد والحسن وابراهيم ومسروق ومجاهد وعكرمة وابن  
جريح وهو دليل قول عائشة وهو قول الطبري وابن حنبل وجماعة عظيمة  
من المسلمين وهو قول اكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين و  
المستكملين والمفسرين وحذيفة بن اليمان قال والله ما زالا عن ظهور  
البراق حتى رجعا (عائشة رضی اللہ عنہا) کہ معظم سلف اور مسلمین کا یہی مذہب ہے کہ آنحضرت  
ﷺ کو جس کے ساتھ اور یہاں تھے اسراء نبویؑ اور یہی حق ہے اور یہی قول ابن عباس اور  
جاہر اور انس اور حذيفة اور عمر اور ابی هريرة اور مالك بن صعصعة اور ابی حبة البدری اور ابن  
مسعود اور حناک اور سعيد بن جبير اور قتادة اور ابن مسيب اور ابن شهاب اور ابن زيد اور حسن  
اور ابراہیم اور مسروق اور محمد بن عبد عكرمة اور ابن جريح کا اور یہی حضرت عائشة رضی اللہ عنہا کا مذہب  
کا مذہب ہے اور یہی قول طبري اور ابن حنبل اور مسلمین کی جماعت عقیدہ کا ہے۔ اور  
یہی قول اکثر متأخرین کے فقہاء اور محدثین اور متکلمین اور مفسرین کا ہے۔ یہاں تک کہ  
حذيفة بن اليمان نے حنف کے ساتھ کہا کہ جبریل علیہ السلام اور آنحضرت ﷺ اسراء سے واپس  
ہونے تک براق کی پشت سے جدا نہ ہوئے۔ بلکہ یہی قول حضرت صدیق اکبر ﷺ کا ہے  
اور اسی کی تصدیق سے ان کا لقب صدیق اکبر ہوا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول روایہ کے روحی صحیح نہیں

عن عائشة ما فقدت جسده رسول الله ﷺ ويطلبها  
ماروي انه لم يدخل بها الا بعد الهجرة والاسراء انما كان بمكة بعد  
خمس سنين من البعثة فعائشة لم تحدث به عن مشاهدة لانها لم تكن

حينئذ زوجه ولا في سن من يضبط ولعلها لم تكن ولدت بعد علي  
الخلافة في الاسراء متى كان فان الاسراء كان في اول الاسلام على قول  
الزهري ومن وافقه بعد المبعث بعام ونصف وكانت عائشة في الهجرة  
ست نحو ثمانية اعوام وقد قيل كان الاسراء لخمس قبل الهجرة وقيل  
قبل الهجرة بعام والاشبه انه لخمس والحجة لذلك تطول ليست من  
عرضنا فاذا لم تشاهد ذلك عائشة دل على انها حدثت بذلك عن  
غيرها فلم يرجح خبرها على خبر غيرها يقول خلافه مما وقع تصا في  
حديث ام هانئ وغيره وايضا فليس حديث عائشة بالثابت والاحاديث  
الآخر اثبت لبنا لعني حديث ام هانئ وما ذكرت فيه خديجة بل الذي  
بدل عليه صحيح قولها انه بجسده لانكارها ان تكون رؤياه لربه رؤيا عين  
ولو كانت عندها مناماً لم تنكره (عائشة رضی اللہ عنہا) والمروي عند ابن اسحق  
حدثني بعض ال ابی بكر وان عائشة كانت تقول (وما فقد جسده  
الشریف) ولكن اسرى بروحه قال الشامي كذا فيما وقفت عليه من نسخ  
السرفقد بالبناء للمفعول وفي سنده من انقطاع رواه مجهول. وقال ابن  
حبة في التتوير انه حديث موضوع عليها. وقال في معراج الصغير قال  
امام الشافعية (ابو العباس بن سريج هذا حديث لا يصح وانما وضع رداً  
لحديث الصحيح. وقال التتازاني في الجواب على تقدير الصحة اي  
ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج للجسد والروح  
معاً (الزرقاني تصدیر مسروق) پس قول اسراء روحی وروایہ کے روحی جس کی بنا فقطہ و صحابہ  
کی طرفت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے قول پر کہی جاتی ہے، وہ



ان بجا ہر صحابہ کے اقوال کا مقابلہ نہیں کر سکتا خصوصاً اس صورت میں جبکہ ہم خود ملاوہ اسرائیل جسدی کے اسرائیل روحی کے بھی قائل ہیں اور نیز قاضی عیاض شافعی اور علامی زرقانی شرح مواہب اللدنیہ کے مقصد خاص میں تصریح فرما رہے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مذکور حدیث کا مروی ہونا باطل اور غیر ثابت ہے۔ کیونکہ اول تو اس حدیث کے راویوں میں انقطاع ہے اور ثانیاً معراج کے وقت ابھی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں اور بطورے وہ اس وقت آنحضرت ﷺ کے عقد مبارک میں بھی نہیں آئی تھیں اور ان کی عمر اس وقت آٹھ برس کی تھی وہ اس قائل نہ تھیں کہ ایسے واقعہ کو ضبط کے ساتھ روایت کرتیں پس جبکہ انہوں نے اپنے مشاہدہ کی روایت نہیں کی بلکہ غیر کی روایت بیان فرمائی تو کوئی وجہ نہیں کہ ان سے ضبط اور احفظ اور اثبت احادیث کو ترک کر دیا جائے۔ خصوصاً ام ہانی کی وہ حدیث جس میں تصریح ہے کہ جسم مبارک کے ساتھ آنحضرت ﷺ کو معراج ہوئی کیونکہ اس میں انکار کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو ان آنکھوں سے نہ دیکھا۔ پس اگر وہ معراج روحی کی قائل ہوتیں تو ہرگز صراحت کے ساتھ روئے عین کا انکار نہ کرتیں کیونکہ روحی اور حالت منم کے واقعہ میں ایسا انکار بے وجہ ہے۔ اور زرقانی میں ابن دحیہ سے منقول ہے کہ انہوں نے تصریح فرمادی ہے کہ عائشہ کی یہ حدیث موضوع ہے اور امام الشافعیہ ابو العباس فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث کے رد کرنے کے لئے یہ حدیث وضع کی گئی ہے۔ اور شامی لکھتے ہیں کہ ابن اخطب وغیرہ کی روایت میں لفظ ما فقد بصیرۃ مفعول جو مروی ہے یہی اکثر نسخ میں پایا گیا ہے اور محمد بن صحت اس حدیث کے علامہ تفتازانی نے اس کی اس طرح تاویل کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کا جسم مبارک روح سے مفقود نہ ہوا، بلکہ جسم اور روح دونوں ساتھ ساتھ تھے اور بظاہر یہی مقصود صحیح معلوم ہوتا ہے۔

خود حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے معراج جسمانی کا ثبوت اخرج الحاكم عن عائشة قالت لما اسرى بالنبي ﷺ الى المسجد الاقصى اصبح يحدث الناس بذلك فارتد ناس ممن كانوا امنوا به وصدفوه وسعوا بذلك الى ابى بكر فقاتلوا هل لك في صاحبك يزعم انه اسرى به الى بيت المقدس وجاء قبل ان يصبح قال او قال ذلك قالوا نعم قال لئن قال ذلك لقد صدق قالوا فتصدقه انه ذهب الليلة الى بيت المقدس وجاء قبل ان يصبح قال نعم اني لاصدقه بما هو ابعد من ذلك اصدقه بخبر السماء في غدوة او روحة فلذلك سمى ابو بكر الصديق (الحدیث ص ۲۰۵) کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس حدیث میں جس کو حاکم نے تخریج کیا ہے صریح یہی معنی ہیں۔ چنانچہ فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے۔ جبکہ نبی ﷺ کو مسجد اقصیٰ تک کی سیر کرائی گئی تو آنحضرت ﷺ نے صبح ہوتے ہی لوگوں سے اسرائیل شب کے واقعات بیان فرمائے پس بعض ایمان والے بھی اس کے سنتے ہی مرتد ہو گئے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف دوڑتے ہوئے گئے اور پوچھا کہ کیا تجھے معلوم ہے کہ میرا صاحب زعم کرتا ہے کہ وہ آج کی رات بیت المقدس کو گیا اور صبح ہونے سے پہلے واپس بھی آ گیا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کیا میرے صاحب نے کہا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں کہا ہے! حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر میرے صاحب نے ایسا کہا ہے تو ضرور سچ کہا ہے۔ انہوں نے پوچھا کہ پھر تو اس کی تصدیق کرتا ہے؟ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ہاں میں اس کی تصدیق کرتا ہوں اور یہ ایسا بلکہ اس سے بعید تر کی بھی تصدیق کروں گا جو آسمانوں کی خبر کے متعلق غدوہ یا روحة یعنی صبح و شمس کے قبل یا زوال کے بعد دے گا۔ اور اسی وجہ سے ان کا نام صدیق ہوا۔



حدیث معاویہ رضی اللہ عنہ کا جواب

اور حدیث معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق مولانا علی قاری منہاج العلوی میں لکھتے ہیں۔  
احتجوا بقوله وما جعلنا الرؤيا فسماءها رؤيا قلنا سبحن الذي اسرى برده  
لانه لا يقال في النوم اسرى وقوله فتنه للناس يؤكد انها رؤية عين واسماء  
شخص اذ ليس في الحلم فتنه ولا يكذب به احد لان كل احد يرى مثل  
ذلك في منامه من الكون في ساعة واحدة في اقطار متباعدة على ان  
المفسرين قد اختلفوا في هذه الآية فذهب بعضهم الي انها نزلت في قطية  
الحلبية وما وقع في نفوس الناس من ذلك (خطا في موضع) (قال ابن  
البري الرؤيا وان كانت في المنام فانعرب استعمالها في اليقظة كثيرا فهو  
مجاز مشهور كقول الراعي

فكبر للرؤيا وهش لواده وبشر نفسا كان قبل يلومها

وعليه اكثر المفسرين (في اية الفتنه) يعني ماراه ليلة المعراج يقظة على  
النصحيح (شرح در الفواضل ص ۱۳۲) کہ وہ (امیر معاویہ) اسرائیل نبوی کے وقت  
ابھی ایمان نہ لائے تھے۔ پس ان کا بروقت ایک سوال کے یہ جواب دینا کہ کائنات رؤیا  
صالحة اسرائیل جسدی کی نسبت نہیں جو کہ ان کے ایمان سے اول اور ان کے عمر سے  
باہر تھا۔ معبد اشفاق میں ہے کہ آیت فتنہ میں اس تو شان نزول واقعہ یہ ہے جس سے  
نفوس صحابہ میں کئی ایک شبہات گذرے اور ثانیاً رؤیا منام میں کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ایسا  
تو ہر شخص خواب میں دیکھتا ہے کہ وہ ایک ہی ساعت میں زمین سے آسمان اور مشرق سے  
مغرب تک چاہے چاہے۔ معبد الصحیح بخاری میں خود حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ رؤیا سے مراد  
رؤیا نین ہے جو شب اسری میں آنحضرت ﷺ کو نصیب ہوئی اور یہی قول کرمانی کا ہے۔

معبد اعلامہ خفائی شرح ورد الفواضل کے صفحہ ۱۶۲ میں ابن البری سے نقل کرتا ہے کہ رؤیا  
اگرچہ خواب میں ہوتا ہے لیکن عرب نے اکثر اس کو حالت یقظہ کے لئے استعمال کیا ہے۔  
پس وہ مجاز مشہور ہے جیسے کہ راوی نے اپنے اشعار میں کہا اور اکثر مفسرین نے رؤیا کے یہی  
معنی لئے اور یہی صحیح ہیں۔ اور یہی معنی متنبی کے شعر سے پائے جاتے ہیں جو کہاں

ورؤیاک اهل فی العیون من الغمض

(یعنی تیرا دیدار آنکھوں میں غیند میں اوگھنے سے زیادہ ترندیز ہے)

اسراء کے معنی سیر برقرار پا ہے

اور اسی طرح بقول قاضی عیاض اسراء کا استعمال غیند میں نہ ہوا اور اگرچہ بقول  
صراح سُرّی اور سُرّی اور اسراء سیر شب کے ساتھ تفتش ہیں یعنی شب رفتن۔ لیکن مشکوٰۃ  
کے باب المعجزات میں براء بن عازب کی حدیث کے الفاظ سے اسراء کا استعمال رات اور  
دن کبھی دونوں میں رفتار اور سیر کرنے میں بھی ہوا۔ یعنی اس سے سیر بیداری مخصوص ہے نہ  
سیر خواب۔ چنانچہ عازب نے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے قصہ غار کی نسبت ہاں اغاظ استفسار  
کیا کہ کیف صنعتما حین سرت مع رسول اللہ ﷺ قال اسرینا لبلتنا وعن  
الغد حتی قام قائم الظہیرہ وخلا الطريق لا یمر فیہ احد (مشکوٰۃ) جب تو نے رسول  
اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ سے مدینہ کی طرف رات کے وقت سفر کیا تو تم دونوں کی کیا حالت  
رہی؟ اس کے جواب میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم نے اس تمام رات اور  
اس کے دوسرے دن کی دو پہر تک اسراء یعنی سفر کیا۔ یہاں تک کہ آفتاب سمت الراء کو آگیا  
اور رات راگدڑوں سے خالی ہو گئے۔ پس ظاہر ہے کہ اس حدیث مبارک میں بھی اسراء اور  
اسراء دونوں الفاظ کا استعمال سفر شب و روز بحالت یقظہ مخصوص ہے اور اس سے سفر رومی  
احسان نوم ہرگز مفہوم نہیں اور لفظ لیل اور غد نے اپنا کوئی تصرف اس کے اصنی معنی میں نہ کیا۔



پس ان تمام بیانات سے قطعاً ظاہر ہے کہ آنحضرت ﷺ کی اسراء دیگر انبیاء کی طرح روحی اور کشتی نہ تھی بلکہ آنحضرت ﷺ کو جسم کے ساتھ اسراء ہوئی۔ اور احادیث جو اس باب میں بطریق تواریخ وارد ہیں وہ بظاہر اسی معنی کے لئے ثابت ہیں اور وہ یہود و نصاریٰ کرتی ہیں کہ مسجد حرام سے بیت المقدس اور وہاں سے سدرۃ المنتہی اور وہاں سے وراء الورد تک ایک ہی اسراء ہے اور یہ معنی شداہن اور اثبات بتانی کی حدیث سے بطریق اجود ثابت ہیں۔

حدیث ثابت ہے کہ سے معراج جسمانی کاشیوت اور اس کی جنوت

چنانچہ ترمذی عیاض شفاء میں لکھتے ہیں۔ قال القاضي رحمہ اللہ جود ثابت  
رحمہ اللہ هذا الحديث عن انس مألوف فلم يأت احد عنه باصواب من هذا  
وقد خلط فيه غيره عن انس تخلط كثير الاسيما من رواية شريك بن  
ابی نصر (۸۶ قاص ۸۶) کہ ثابت نے یہ حدیث حضرت انس سے نہایت خوبی اور جود کے  
ساتھ بیان کی ہے جود دوسرے کسی راوی نے حضرت انس سے ایسی باصواب روایت نہیں کی  
اور ثابت رحمہ اللہ کے غیر نے انس کی روایت میں اختلاف کر دیا خاص کر وہ حدیث جو شریک  
بن ابی نصر نے روایت کی۔

### احادیث کے الفاظ مختلفہ کی تطبیق

وقوله في حديث آخر بين النائم واليقظان وقوله ايضا نام بيننا  
وقوله وهو نائم وقوله ثم استيقظت فلاحجة فيه اذ قد يحتمل ان وصول  
الملك اليه كان وهو نائم واول حمله والاسراء به وهو لائم وليس في  
الحديث انه كان نائماً في القصة كلها الا ما يدل عليه ثم استيقظت وانا في  
المسجد الحرام فعمل قوله ثم استيقظت بمعنى اصحبت او استيقظت من  
نوم اخر بعد وصوله بيته ويدل عليه ان سراه لم يكن طول ليته وانما كان

میں بعضہ وقد يكون قوله استيقظت وأنا في المسجد الحرام لما كان  
عسره من عجائب ما طالع من ملكوت السموات والأرض وخامر باطله من  
شهادة الملاء الأعلى وما رأى من آيات ربه الكبرى فلم يستفق ولم  
يرجع الى حال البشرية الا وهو بالمسجد الحرام (علا بر ۸۸، فتح الباری) ہاں بعض  
روایث کے الفاظ میں جو کہ غیر ثابت ﷺ سے مروی ہیں مثل بین النائم واليقظان یا  
هو النائم اور استيقظت وارد ہے۔ اس کی نسبت قاضی عیاض اور احمد عسقلانی فرماتے ہیں  
ان الفاظ میں کوئی حجت نہیں۔ کیونکہ ممکن ہے کہ جبریل علیہ السلام کے آنے کے وقت یا اسراء  
کے شروع میں آنحضرت ﷺ سوئے ہوئے ہوں۔ اور ان الفاظ والی احادیث میں کوئی  
ایسی بات نہیں جس سے معلوم ہو کہ تمام اسراء میں سوتے ہوں۔ ہاں لفظ ہم استيقظت فی  
المنام سونا دھنڈا ہے۔ لیکن اس کے معنی صحیح کرنے کے بھی ہیں یہ محتمل ہے کہ اسراء کے بعد گھر  
آنا سو گئے ہوں کیونکہ اسراء میں اس قدر وقت نہ تھا کہ سونے کی مہلت ملی ہو اور محتمل ہے کہ  
ﷺ کو معنی ہوشیاری اورفاقہ کے ہو جو بعد از استغراق الی اللہ اہل اللہ کو حاصل ہوتا ہے اور  
آنحضرت ﷺ آیات ربانی کے دیکھنے میں اور ملکوت سماوات وارض اور علماء اخی کے مشاہدہ  
میں مستغرق رہے ہوں اور اسی وقت آنحضرت کو استیقظ اورفاقہ اس استغراق سے ہوا ہو  
کہ آنحضرت ﷺ مسجد حرام میں واپس آچکے ہوں۔

اسی طرح بعض احادیث جن سے شروع اسراء میں آنحضرت ﷺ کا مختلف مقامات پر اودھ پایا جاتا ہے اس کی نسبت مرقات اور لمعات میں ہے۔ ثم اختلفت الروایات فی تعیین مکان الاسراء ففی بعضها وانا فی الحطیم وفی بعضها فی الحجر وفی بعضها بینا انا عند البیت وفی بعضها فرج سف یمنی وانا بمکة وفی بعضها اسری بہ من شعب ابی طالب وفی بعضها فی بیت ام ہانی



وہو اشیہر والجمع بین هذه الاقوال علی ما ذکر فی فتح الباری انه بات فی بیت ام ہانی۔ و بینہا فی شعب ابی طالب ففرج سلف بینہ والفقاک الییت الی نفسہ الشریفۃ لیبوتہ فیہ فنزل منہ الملک فاعرجہ من الییت الی المسجد وکان مضطجعاً وبدا اثر النعاس لم اخرجہ من العظیم الی باب المسجد فارکبہ البراق ثم قوله وانا بمکة جملة حالية للاستعار بان القضية مکية لامدنیۃ (لغات برت) کہ ان سب روایات میں اس طرح جمع ہو سکتی ہے کہ آنحضرت ﷺ شب اسراء میں ام ہانی کے گھر سوئے تھے اور ام ہانی کا گھر ابی طالب کے کوچہ میں تھا پھر اس کے گھر کی چیت کھل گئی اور آنحضرت ﷺ بسبب اس کے کہ اس میں رہا کرتے تھے اس کو اپنا گھر کہا اور اسی سے فرشتہ اتر اور آنحضرت ﷺ کو اس گھر سے نکال کر مسجد کعبہ کی طرف لے گیا درحالیہ آنحضرت ﷺ ام ہانی کے گھر آرام فرما رہے تھے اور غینہ کا اثر باقی تھا پھر عظیم سے باب مسجد میں لا کر آنحضرت ﷺ کو براق پر سوار کرایا اور مکہ میں ہونا اس غرض سے بیان فرمایا کہ یہ واقعہ مکہ میں ہوا نہ مدینہ میں۔

**ہادیانی کے پہلے اعتراض کا جواب:** اب ہم قادیانی صاحب کے اعتراض اول کے تفصیلی جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ گو اعتراض ثانی کے جواب کے ضمن میں اس کا جواب بھی ادا ہو چکا۔ کیونکہ ہم بقول حضرت شاد ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ذکر کر چکے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بکا اس واسطے نہ تھا کہ ان کو ساتویں آسمان سے آگے کیوں رفع نہ ہوئی؟ جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم فاسد ہے۔ بلکہ ان کا حسرت ہجر اودا اس کمال اور عوم دعوت کے فقدان سے تھا جو انہوں نے اپنے میں نہ پایا اور آنحضرت ﷺ کی ذات مبارک میں بالموافقہ دیکھا۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف بخاری و اب المعراج حدیث

ابن ابی طالب۔ ۱۳

مالک بن صعصعہ میں اشارہ ہے۔ فلما تجاوزت بکی (ای موسیٰ) قیل لہ ماہیک بک قال ابکی لان غلاما بعث بعدی یدخل الجنة من اُمتہ اکثر من خلایہا من امتی (بخاری ص ۵۳۹) قال العلماء بکاء موسیٰ کان اسفا علی ما فاتہ من الاجر الذی یترب علیہ رفع الدرجة بسبب کثرة من تبعہ۔ وقال ابن ابی جمرة ان اللہ تعالیٰ جعل الرحمة فی قلوب الانبیاء اکثر مما جعل فی قلوب غیرہم فلذلک بکی رحمة لامتہ توشیح۔ قال الکرمانی ذکر الغلام اس للتحقیر والاستصغار بل هو لعظیم منہ اللہ علی ورسولہ ﷺ من غیر طول العمر سہی۔ وقد يطلق الغلام ویراد بہ القوی الطری الشاب ولہذا کان اهل المدينة یسمولہ حین ہاجر الیہم شابا واباکر مع الہ اصغر منہ (لغات بخاری ص ۵۳۹) کہ جب آنحضرت ﷺ چھٹے آسمان سے آگے بڑھنے لگے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام رونے لگے۔ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ رونے کی علت جب ان سے دریافت کی تو کہا کہ میں اس لئے روتا ہوں کہ یہ غلام نو جوان جو میرے بعد مبعوث ہوا اس کی امت میری امت سے زیادہ جنت میں داخل ہوگی۔ ابن ابی جریر فرماتے ہیں کہ یہ رونا امی اللہ پر رحمت کے باعث تھا۔ کرمانی لکھتے ہیں کہ غلام کا اطلاق مختار کے لئے نہ تھا بلکہ اس احسان خداوندی کی عظمت کے اظہار میں ہے جو بغیر طول عمر آنحضرت ﷺ پر ہوا۔ اور مابقی قاری لکھتے ہیں کہ غلام کا لفظ قوی جوان پر بھی اطلاق ہوتا ہے جیسے کہ اہل مدینہ نے ان کے وقت آنحضرت ﷺ کو شاب بولا اور ابی بکر رضی اللہ عنہ کو شہب بولا۔ ان کے ابی بکر رضی اللہ عنہ حضرت ﷺ سے عمر میں کئی سال چھوٹے تھے۔ اور ہم بقوت ادلہ نہایت وثوق کے ساتھ کہتے ہیں کہ قادیانی صاحب کا یہ بالکل زعم فاسد ہے جو انہوں نے بظاہر حدیث شریک زعم ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام یا دیگر انبیاء کے لئے خاص خاص مقامات آسمانوں میں مقرر



ہو گئے ہیں جن سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتے۔ فیستبعہ عن کل سماء مقربوها الی السماء التي تليها حتى ينتهي به الی السماء السابعة فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبدی فی عیسیٰ واعيدوه الی الارض فانی منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة اخرى فتعاد روحه فی جسده (الدرر المنیر، ابن عرابی، عقارب ۳۲) باب من صعد الموت اور یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا روزِ پادہ ترفع کے حصول کے لئے قضاۃ الکتب قلعہ بہت ہے کہ کل آغوشِ فاضلہ آسمانِ مطہر تک رفق ہونے کے بعد باہر الی اپنے اپنے ابدان کی طرف واپس کئے جاتے ہیں ہر چند کہ ان کے معارج اور مقامات سیر ارفع اور اعلیٰ ہوتے ہیں۔ وروی احمد ومسلم والنسائی ان النبی ﷺ قال من روت علی موسیٰ لیلۃ اسری بی عند الکلب الاحمر وهو قائم یصلی فی قبره (درر منیر) وقد رايت فی جماعۃ من الانبیاء فاذا موسیٰ قائم یصلی فاذا رجل ضرب جعد کانه من رجال شنوءۃ واذا عیسیٰ قائم یصلی اقرب الناس به شیہا عروۃ بن مسعود الثقفی فاذا ابراهیم قائم یصلی اشبه الناس به صاحبکم یعنی نفسه فحالت انصلاوا فاممنہم الحدیث ابی ہریرۃ (مسند احمد و ترمذی) چنانچہ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے جو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ شبِ اسری میں میری گذراں سرخ میسے کے پاس سے ہوئی جہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں گھڑے ہو کر نہ تر پڑھ رہے تھے۔ پھر اسی دم بیت المقدس میں کل انبیاء کا اجتماع ہوا اور آنحضرت ﷺ نے ان کی امامت کی اور پھر ان کو پندرہ آسمانوں میں دیکھا۔ چنانچہ بروایتِ داؤد ہے آنحضرت ﷺ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیچھے آسمان میں دیکھا اور حضرت عیسیٰ اور یحییٰ علیہ السلام کو دوسرے آسمان میں دیکھا اور حضرت ادریس علیہ السلام کو چوتھے آسمان میں اور حضرت ہارون علیہ السلام کو پانچویں میں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو چھٹے آسمان میں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ساتویں آسمان میں۔

یہ اجداد آسمانوں میں انبیاء علیہم السلام کے مرئی ہوئے ہیں حکمت علامہ زرقانی لکھتے ہیں۔ فان قلت لم کان هؤلاء الانبیاء علیہ الصلوۃ والسلام فی سموات دون غیرہم من الانبیاء لایلزم منه ان لا یكون فیہا غیرہم ولم یات نصی بنفی کون غیرہم فیہا (وما وجہ اختصاص کل واحد منہم بسماء مختصۃ ولم کان فی السماء الثانیۃ یخصوصہا اثنان) عیسیٰ (واجب عن الاقتصاد علی هؤلاء دون غیرہم من الانبیاء) انہم امر ویملا فاقۃ نبینا ﷺ فمنہم من اذکرہ من اول وہلۃ ومنہم من امر فلحقہ ومنہم من فاتہ (وفی فتح الباری فقیل لیظہر تفاضلہم فی الدرجات وقیل لمناسبۃ تتعلق بالحکمۃ فی الاقتصاد علی هؤلاء دون غیرہم من الانبیاء) فقواتی المصنف بهذا کان الفید مما ذکرہ واسلم من الایراد ان قبل اشارۃ الی ما یقع له ﷺ مع قومہ من نظیر ما وقع لکل منہم ووجہ الاشارة ان رؤیتہ بصورہم کان نقال فتفسر رؤیۃ کل واحد بما واقعہ ما وقع له فهو تنبیہ علی الحالات الخاصۃ بہم وتمثیل بما سیقع للمصطفیٰ مما اتفق لہم مما قصہ اللہ عنہم فی کتابہ فاما ادم فوقع التنبیہ لما وقع له من الخروج الی الجنة الی الارض لما یسفع لیسنا من الهجرة الی المدینۃ (وعیسیٰ ویحییٰ علی ما وقع له اول الهجرة) وہی ثانی حال الاولیٰ بمکہ (من عداوۃ اليهود وتمادبہم علی البغی علیہ وازادہم من السوء الیہ) ویحییٰ وعیسیٰ واما الممتحنان بالیہود واما عیسیٰ فقتلہ یہود واذوہ وھتوا بقتلہ فرفعہ اللہ واما یحییٰ فقتلہ ورسول اللہ ﷺ بعد انتقالہ الی المدینۃ صار الی حائۃ ثانیۃ من الامتحان وکان



صحۃ فیہا بالیہود اذوہ وظاہر وا علیہ وھموا بالقاء النصحرة علیہ لیتقلوہ  
لیجاء اللہ کما نجی عیسیٰ فلقاتہ بعیسیٰ فی السماء الثانية تنبیہ علی اند  
سلبقی مثل حالہ ومقامہ فی السنة الثانية من الهجرة (و یوسف علی ماقع  
لہ من اخوته علی ماقع لیبنا من قریش من نصب الحرب لھم وارادتھم  
اهلاکہ وكانت العاقبة لہ وقد اشار النبیؐ الی ذلک یوم الفتح بقولہ  
لقریش) وبادریس علی رفیع منزلة عند اللہ تعالیٰ فکان ذلک مؤذنا بحالہ  
رابعة وھو علو شانہ حتی اخاف الملوک وکتب الیھم یدعولھم الی  
طاعنہ وبھارون اذ رجع قومہ الی صحۃ بعد ان اذوہ ولقاتہ فی الخامسة  
بھارون الحیب فی قومہ یوذن بحب قریش وجمیع العرب لہ بعد بغضھم  
فیہ ولقاتہ فی السادسة لموسیٰ یوذن بحالہ تشبہ حالہ موسیٰ حین امر  
بغزو الشام فظہر علی الجبابرة الذین کانوا فیہا وادخل بنی اسرائیل البلد  
الذی خرجوا منہ بعد اھلاک غدوھم وكذلك غزاؐ تبوک من ارض  
الشام وظہر علی صاحب دومة الجندل حتی صالحوہ علی الجزیة بعد ان  
اتی بہ اسرا وافتح مکة ودخل اصحابہ البلد الذی خرجوا منہ ثم لقاتہ فی  
السابعة لابراھیم لحکمین احدهما ان البیت المعمور بحیاتی الکعبہ والیہ  
تھج الملائکة کما ان ابراھیم هو الذی بنی الکعبہ واذن فی الناس بالحج  
الیہا. والثانية ان اخر احوالہؐ حججہ الی البیت الحرام وحج مع ذلک  
العام نحو من تسعین الفا ورؤیتہ ابراھیم عند امل التاویل توذن بالحج لانه  
الذاعی الیہ والرافع لقواعد الکعبہ المحجوجة۔ اس سے دوسرے انبیاء کا  
آسمانوں میں نہ ہونا لازم نہیں آتا لیکن ان انبیاء کو جدا گانہ آسمانوں میں بالاختصاص رکھا

نے کی حکمت بقول فتح الباری یہ بتائی گئی ہے تاکہ آنحضرتؐ پر ان کا تقاضا مل باعتبار  
بہت ظاہر ہو اور علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ ان حضرات کا جدا گانہ آسمانوں میں رکھا گیا دینا  
اسل ان کے ان واردات خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو ان کو اپنی اپنی قوم سے پیش آئے  
اسی کے مثل آنحضرتؐ کے لئے مقدر ہوئے۔ پس پہلے آسمان میں حضرت آدم  
ؑ کا رکھا گیا دینا اس کے یہ معنی ہیں کہ جس طرح حضرت آدمؑ کا جنت سے زمین کی  
آفت لگنا ہوا اسی طرح پہلا واقعہ آنحضرتؐ کو یہ پیش آئے گا کہ وہ مکہ سے مدینہ کی  
آفت ہجرت کریں گے اور دوسرے آسمان میں حضرت عیسیٰؑ کا دیکھنا یہ معنی رکھتا ہے کہ  
وہ واقعہ آنحضرتؐ پر اسی طرح پیش آئے گا جس طرح کہ حضرت عیسیٰؑ اور یحییٰؑ پہا  
رہم کو پیش آیا۔ یعنی جس طرح یہود نے حضرت عیسیٰؑ کی تکذیب کی اور طرح طرح کی  
کالی اور ان کے قتل پر آمادہ ہو گئے لیکن اللہ نے ان کو اٹھایا اور حضرت یحییٰؑ کو قتل ہی  
نہی اسی طرح آنحضرتؐ کو ہجرت کے دوسرے سال یہود نے ایذا دینا شروع  
کیا اور طلبہ کر کے آنحضرتؐ پر بار بار قتل چتر چھیننے کو آمادہ ہو گئے۔ لیکن حق تعالیٰ نے  
اس سطر عیسیٰؑ کی طرح یہود کے ہاتھوں سے نجات دے دی وہاں عیسیٰؑ کو دوسرے  
آسمان میں دیکھنا اسی معنی کی طرف اشارہ ہے۔ اور حضرت یوسفؑ کو تیسرے آسمان  
پر اٹھایا جانا آنحضرتؐ کی اس تیسری حالت کی طرف اشارہ ہے جو حضرت یوسفؑ  
کا تھا۔ یہاں ان کی طرح آنحضرتؐ کو اپنے قریش بھائیوں سے تکلیفیں پہنچیں اور وہ  
کے دھمال قائم کر کے آنحضرتؐ کے قتل پر آمادہ ہو گئے۔ لیکن آخر کار حق تعالیٰ نے  
اس کو نجات دے دی۔ اور حضرت یوسفؑ کی طرح ان کے قریش بھائیوں سے نجات دی۔  
آنحضرتؐ نے فتح کے دن اپنی زبان درفشان سے قریش کو اس تفسیر کے معنی  
کہہ دیے۔ اور چونکہ آسمان میں حضرت ادریسؑ کا رکھا جانا اس حالت رابعہ کی طرف



اشارہ ہے جو آنحضرت ﷺ کو صل ہونے والی تھی یعنی جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت اور یسٰیؑ کو رفعت عطا فرمائی اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ کی شان و شوکت نے سلاطین وقت کو ڈرا دیا اور آنحضرت ﷺ نے ان کو اطاعت کی دعوت کی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارونؑ کا دکھائی دینا آنحضرت ﷺ کی اس حالت خاصہ کی طرف اشارہ ہے جو حضرت ہارونؑ کی طرح پیش آنے والی تھی یعنی جس طرح حضرت ہارونؑ قوم کی ایذا رسانی کے بعد ان کے محبوب بن گئے اسی طرح آنحضرت ﷺ کو بغض و عداوت کے بعد قریش بلکہ تمام عرب نے محبوب بنالیا اور چھ آسمان میں حضرت موسیٰؑ کا دکھائی دینا آنحضرت ﷺ کی اس چھٹی حالت کی طرف اشارہ ہے جو حضرت موسیٰؑ کی طرح پیش آنے والی تھی یعنی جس طرح حضرت موسیٰؑ غزوہ شام کے لئے مامور ہوئے اور آخر کار ان جبارہ پر فتح پائی جو شام میں تھے۔ اور بنی اسرائیل کو اس شہر میں ان کے دشمن ہلاک کرنے کے بعد داخل کیا جس سے وہ نکلے تھے اسی طرح آنحضرت ﷺ کو شام کی زمین میں غزوہ تبوک پیش آیا اور آنحضرت ﷺ کو یسٰیؑ کو دوسرے اہل فتح ہوئی اور وہ اسیر کر کے لایا گیا اور جزیرہ پر صلح ہو گئی۔ اور مکہ بھی فتح ہوا اور آنحضرت ﷺ کے اصحاب اس شہر میں داخل ہوئے جس سے وہ نکلے تھے۔ اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیمؑ کا بیت المعمور کے ساتھ پیٹھ لگائے بیٹھا ہوا دکھایا جا تا وہ معنوں کی طرف اشارہ ہے ایک یہ کہ بیت المعمور کعبۃ اللہ کے محاذی ہے اور اسی کی طرف منکبر حج کرتے ہیں جیسے کہ ابراہیمؑ نے ہی کعبہ بنا کیا اور لوگوں میں کعبہ کے حج کی آواز دی اور دوسرے یہ کہ آنحضرت ﷺ کا حضرت ابراہیمؑ کو بیت المعمور کے ساتھ گلیہ لگائے بیٹھا دیکھنا اس معنی کی طرف اشارہ ہے کہ آنحضرت ﷺ آخر کار بیت الحرام کا حج کریں گے۔ چنانچہ ایسا ہی اس کا خیر سال میں آنحضرت ﷺ نے نوے ہزار صحابہ کے ساتھ کعبۃ اللہ کا حج کیا۔

عارف ابن ابی حمزہ کی معرفت مختلف سموات کے مستقر کی نسبت

علامہ زرقاتی لکھتے ہیں۔ واجاب العارف ابن ابی حمزہ عن وجہ اختصاص کل واحد منهم بسماء بان الحکمة فی کون آدم فی السماء الدنيا لانه اول الانبياء واول الاءاء وهو الاصل ولاجل تائیس النبوة والابوة واما عیسیٰ فانما کان فی السماء الثانية لانه اقرب الانبياء من حيث الزمن الی النبی ﷺ ولانه لا المحدث شریعة عیسیٰ الا بشریعة سیدنا محمد ﷺ ولانه ينزل فی اخر الزمان لامة محمد ﷺ علی سریعة وبعکم بها ووجه جعل هذا حکمة کونه فی الثانية ان عیسیٰ لما شابه المصطفیٰ ﷺ فی ثانی احواله وهو حکمه بشریعة وکونه واحداً من امة فاسب ان یکون فی السماء الثانية. وانما کان یحییٰ معه هناك لانه اس حالته وهما کاشی الواحد فلاجل التزام احدهما بالآخر کانا هناك معا. وانما کان یوسف فی السماء الثالثة لان علی حسنه تدخل امة النبی ﷺ الجنة وهی ثالث دورها الدنيا فالبرزخ فالجنة وانما کان ادریس فی السماء الرابعة لانه هناك توفي ولم تکن له تربة فی الارض علی ما ذکر عن کعب الاحبار وانما کان هارون فی السماء الخامسة لانه ملازم لموسیٰ لاجل انه اخوه وخلیفته فی قومه فکان هناك لاجل هذا المعنی وانما لم یکن مع موسیٰ فی السماء السادسة لان لموسیٰ منزلة وحرمة وهی کونه کلیمًا وکونه اکثر الانبياء اتباعا بعد نبینا وانما کان ابراهیم فی السماء السابعة لانه الخلیل ولاب الاخير للمصطفیٰ ﷺ فاسب ان یحدد للنبی ﷺ بلقیام انس لتوجهه بعده الی عالم اخر وهو اختراق



الحجب كما انس بابيه ادم في اول عالم السماوات ثم في وسطه بابيه اذريس لان الرابعة من السبع وسط معتدل (ترتلي مقصدنا) وابتداء الحكم صبيا اى النبوة وقال معمر كان ابن ستين او ثلاث فقال له الصبيان لم لا تلعب فقال اللعب خلقت وقيل في قوله تعالى مصدقا بكلمة من الله صدق يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين فليشهد له انه كلمة الله وروحه وقيل صدقه وهو في بطن امة فكانت ام يحيى تقول لمريم الى اجد ما في بطني يسجد لما في بطنك تحية له (ص ۴۳۰) کہ عارف ابن ابی حمزہ نے اس اختصار کی نہایت اذکی حکمت بیان فرمائی چنانچہ کہا کہ پہلے آسمان میں حضرت آدم علیہ السلام اس لئے دکھائی دیئے کہ وہی انبیاء میں پہلے اور وہی آباء میں پہلے اور وہی اصل اصول ہیں اور نیز اس اس کے لئے جو باپ بیٹے میں ہوتا ہے سب سے پہلے ملاقات ہوئی۔ اور عیسیٰ علیہ السلام دوسرے آسمان میں اس لئے دکھائی دیئے کہ وہی باعتبار زمانہ کے دوسرے انبیاء کی نسبت آنحضرت ﷺ سے قریب ترین ہیں اور انہیں کی شریعت آنحضرت ﷺ کی شریعت سے منسوخ ہوئی اور نیز اس لئے کہ وہ دنیا کے اخیر دور میں آنحضرت ﷺ کی شریعت پر اترنے والے اور اسی کے مطابق حکم کرنے والے ہیں۔ پس چونکہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے دوسرے احوال میں آنحضرت ﷺ سے مشابہہ ہوئے اس لئے دوسرے آسمان میں ان کا دکھا یا جانا مناسب ہوا اور یحییٰ علیہ السلام کا ان کے ساتھ دوسرے آسمان میں ہونا اس معنی سے ہے کہ وہ ان کے خالہ زاد بھائی ہیں اور ان میں اس قسم کا اتنی دقت تھا کہ وہ کبھی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوئے یہاں تک کہ وہی سب سے پہلے ہیں جنہوں نے تین سال کی عمر میں حق پاکی اور اسی بن طفولیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کلمہ اللہ اور روح اللہ ہونے کی شہادت دی۔ اور حضرت یوسف علیہ السلام تیسرے آسمان میں اس لئے دکھائی دیئے کہ انہیں کے حسن صورت پر

است محمد یہ جنت میں داخل ہوگی جو باعتبار دار دنیا اور برزخ کے مرتبہ ثالث میں ہے۔ اور چوتھے آسمان میں حضرت اور یس علیہ السلام کا دکھائی دینا اس وجہ سے ہوا کہ وہ اسی جگہ فوت ہوئے جیسے کہ یہ معنی کعب احبار سے ثابت ہیں اور ان کے لئے زمین میں کوئی تربت نہ ہوئی۔ اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون علیہ السلام کا دکھائی دینا اس لئے ہوا کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مصاحب اور ملازم ہیں کیونکہ ان کے بھائی ہیں اور ان کے زمانہ غیبت میں ان کی قوم میں ان کے خلیفہ ہوئے اور چونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے ان سے زیادہ تر اہلیات ہے اس لئے کہ وہ کلیم اللہ ہیں اور ہمارے نبی ﷺ کے بعد کثرت امت میں انہیں کا مرتبہ ہے اس لئے حضرت ہارون یا نچویر آسمان میں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام چھٹے آسمان میں فرمائی ہوئے۔ اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ اس لئے دکھائی دیئے کہ مقام خلعت میں وہی شخص ہیں اور انبیاء میں سب سے پچھلے باپ آنحضرت ﷺ کے حضرت خلیل اللہ ہی ہیں لہذا سب ہوا کہ آنحضرت ﷺ کو ایسے ارفع مکان میں ایک دوسرے عالم کی طرف ترقی فرمانے کے وقت ایک ایسے شخص سے ملاقات ہو جس کے دیکھنے سے اس حاصل ہو اور وحشت دور ہو یہی وجہ ہے کہ شروع اسراء کے وقت بیت المقدس میں کل انبیاء کا مجمع دیکھا اور پہلے آسمان میں عروج کرنے کے وقت اپنے باپ حضرت آدم علیہ السلام کو دیکھا اور وسط یعنی چوتھے آسمان میں حضرت اور یس علیہ السلام کو۔

شب معراج میں مقام حیرت میں آنحضرت ﷺ کو

صدیق اکبر علیہ السلام کی آواز سے تسکین ہوئی

چنانچہ اسی لئے ہے کہ جب آنحضرت ﷺ ساتویں آسمان سے بھی آگے عروج فرما گئے اور ایسی جگہ چاہئے جہاں بجز بیت اللہ کے کچھ نمایاں نہ تھا تو بغرض مزید تسکین اپنے بارگاہ حضرت صدیق اکبر علیہ السلام کی آواز سنائی دی۔ ورد فی بعض طرق احادیث







درجات ہے۔ بلکہ پہلی نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ ہمارے نبی ﷺ قبر شریف میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اسی طرح دوسرے انبیاء۔ چنانچہ کسی قدر قبل اس کے بیان کر دیا گیا ہے۔

پس علامہ زرقانی کے بیانات سے صاف ظاہر ہے کہ انبیاء عظیم اسلام کے جدا جدا آسمانوں میں اٹھائی دینے سے ان کا تعین مقام مراد تھا بلکہ ان کا اظہار تہ ضل مراد تھا چنانچہ اس معنی کا ثبوت انہیں متعدد احادیث سے ہوتا ہے جن میں حدیث ثابت کی طرح ترتیب نہیں اور ہم ان کو بقول تعدد معراج روایات روایت پر حمل کرتے ہیں چنانچہ لڑکی اور قسطلانی درجہ پہلیا نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چہرے اور ساتویں آسمان میں ہونے کی نسبت ماکہ بن حصصہ اور شریک کی حدیث میں تطبیق کے طور پر کہا۔ والمشہور فی الروایات ان الذی فی السابعة هو ابراهیم قال الحافظ وهو الأرجح واکد ذلک فی حدیث مالک بن صعصعة بانه کان مسنداً اظہرہ انی البیت المعمور فمع التعدد ای مع القول بتعدد المعراج فلا اشکال بین الثابت المشہور انه فی السابعة وین روایتی ابی ذر و شریک انه فی السادسة لحمل کل علی مرة ومع الاتحاد فقد مع بان موسیٰ (علیہ السلام) عند الهبوط کان فی السابعة بان یكون صعود معه او بعده لاجل المراجعة فی امر الصلوة یحتمل ان یكون النبی موسیٰ فی السادسة فاصعد معه الی السابعة لقصیدہ لہ علی غیرہ من اجل کلام اللہ تعالیٰ وظہرت فائدة ذلک کلامہ مع لینا فیما یتعلق بامرئہ فی الصلوة (زرقل) محمد قاسم کہ اول تواریخ روایت ماکہ بن حصصہ کی ہے اور شریک کی روایت مرتبہ ہے تاہم تعدد معراج کے قول پر کوئی اشکال نہیں اور قول اتحاد میں ممکن ہے کہ آنحضرت ﷺ حکیم اللہ ہونے کی فضیلت کے باعث حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنے ساتھ

ساتویں آسمان پر لے گئے ہوں اور ہم قبل اس کے بیان کر چکے ہیں کہ تعدد کے قول پر وہ سب مناقشات جو قادیانی صاحب نے ہاتھ آج ابن القیم کے ہیں اس وقت لازم آتے ہیں کہ سب معارج کا حالت یقظہ میں ہونا کہا جائے لیکن جب ایک اسماء یقظہ میں اور دوسرے اسماء روایت اور معنوی کہے جائیں جیسے کہ یہی مذہب جمہور امت کا ہے تو اس صورت میں کوئی مناقشا لازم نہیں آتا۔ جیسے کہ یہی مذہب علامہ قسطلانی اور زرقانی ماکہ کا ہے۔

**حدیثی کے اعتراض سوم کا جواب:** اب ہم قادیانی کے اعتراض ثالث کے جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے انہوں نے حدیث شریک میں تعارض بیان کیا کہ اس میں ایک طرف تو یہ لکھ دیا گیا کہ بعثت کے پہلے معراج ہوئی تھی اور پھر اسی حدیث میں لکھ دیا کہ نمازیں پانچ مقرر کر کے پھر آخر کار ہمیشہ کے لئے پانچ مقرر ہوئیں پس ظاہر ہے کہ جس حالت میں یہ معراج نہایت سے پہلے تھی تو اس کو نمازوں کی فرضیت سے کیا اطلاق تھا اور قبل از روایت جبریل علیہ السلام کیونکر نازل ہو گیا؟ اور جو احکام رسالت سے متعلق تھے وہ قبل از رسالت کیونکر صادر کئے گئے؟ قادیانی صاحب کا یہ اعتراض ایسا لغو ہے جس کو خود حدیث شریک رو کرتی ہے اور وہ باوجود بلند پکار رہی ہے۔

حدیث شریک کا بیان

عن شریک بن عبد اللہ انه قال سمعت انس بن مالک یقول لیلة اصری برسول اللہ ﷺ من المسجد الکعبہ انه جاءہ ثلاثۃ نفر قبل ان یحیی الیہ وھونائم فی المسجد الحرام فقال اولہم ایہم ھو فان اوسطہم ھو خیرہم فقال اخرہم خذوا خیرہم فکانت تلک اللیلة فلم یرہم حتی جاءہ لیلۃ اخری فیما بری قلبہ وتنام عینہ ولا ینام قلبہ وکذلک الاتیاء ثلاث اعینہم ولا تنام قلوبہم فلم یکلموہ حتی احتملوہ فوضعوہ عند بئر



زمزم فتولاہ منهم جبریل فشق جبریل مایین نحوه الی لنبۃ حتی فزع من صدرہ وجوفہ فغسلہ من ماء زمزم بیدہ حتی انقی جوفہ ثم اتی بطست من ذهب فیہ نور من ذهب محضوا ایمانا وحکمة فحشاہ صدرہ ونعاویدہ یعنی عروق حلقہ ثم اطبقہ ثم عرج بہ الی السماء الدنیا فضرب بابا من ابوابہا فناداہ اهل السماء من هذا فقال جبریل قالوا ومن معک قال معی محمد (ﷺ) قال وقد بعث قال نعم قالوا مرحبا بہ واهلا بستیشر بہ اهل السماء لایعلم اهل السماء بما یرید اللہ بہ فی الارض حتی یعلمہم فوجد فی السماء الدنیا ادم فقال لہ جبریل هذا ابوک فسلم علیہ فسلم علیہ وردہ علیہ ادم وقال مرحبا واهلا یابنی فنعیم الابن انت۔ کہ جو اسراء کہ آنحضرت ﷺ کو حالت یقظہ میں اور بعد از بعثت ہوئی وہ کوئی دوسری رات میں ہوئی اور جس رات کہ سوتے وقت میں ملائکہ قبل از وحی آئے وہ کوئی اور رات تھی اور وہ رات اسراء کی رات نہ تھی اور جیسے کہ سنی حدیث دالت کرتا ہے وہ یہ ہے کہ گویا حضرت شریک شب اسراء کا واقعہ بیان کرتے وقت کہتے ہیں کہ قبل از وحی پہلے ایک رات فقط تین فرشتے آئے اور آنحضرت ﷺ اس وقت مسجد حرام میں سوئے ہوئے تھے اور وہ آپس میں باتیں کر کے چلے گئے۔ یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ نے ان کو نہ دیکھا پھر اس رات ملائکہ آئے کہ جس رات آنحضرت ﷺ کو اسرئی ہوئی ملائکہ کے آنے کے وقت آنحضرت ﷺ کی آنکھ بند تھی لیکن دل سویا نہ تھا اسی طرح کل انبیاء کی حالت ہے کہ بظاہر تو ان کی آنکھیں بند اور سوئی ہوتی ہیں لیکن ان کے دل بیدار ہوتے ہیں۔ پس ملائکہ بغیر کسی گفتگو کے آنحضرت ﷺ کو چاہ زمزم کے پاس اٹھا کر لے گئے اور ان میں سے جبریل نے آنحضرت ﷺ کا شوق صدر کر کے اپنے ہاتھ سے آب زمزم سے اس کو پاک صاف کیا اور سونے کی طشت میں ایک پیالہ جو ایمان و حکمت سے لہا لب تھا اس

سے آنحضرت ﷺ کے سینہ مبارک کو ملو کر دیا اور پھر آنحضرت ﷺ کے سینہ مبارک کو دبیائی کر دیا جیسے پہلے تھا اور آسمان دنیا کی طرف آنحضرت ﷺ کو اٹھ کر لے گیا اور آسمان کے ایک دروازہ کو کھولا اور آسمان کے دربان نے پوچھا کون ہے؟ جواب دیا کہ جبریل اچھر کہا کہ تیرے ساتھ کون ہے؟ جواب دیا کہ میرے ساتھ محمد (ﷺ) ہے۔ بولا کیا یہ مبعوث ہو چکا ہے؟ جواب دیا کہ ہاں بولا آنحضرت ﷺ کو آنا مبارک ہو جس کے آنے کے آسمان والے منتظر اور طلب بشارت ہیں۔ کیونکہ آسمان والے اس وقت تک نہیں جان سکتے کہ اللہ تعالیٰ زمین میں کیا ہونا ارادہ کرتا ہے جب تک کہ خود ان کو اس کا علم نہ دے۔ پس آسمان دنیا میں آنحضرت ﷺ حضرت آدم علیہ السلام کو پایا اور جبریل نے آنحضرت ﷺ سے کہا کہ یہ تیرا باپ ہے اس کو سلام کہہ۔ پس آنحضرت ﷺ نے ان کو سلام کہا اور حضرت آدم علیہ السلام نے بھی اس کا جواب دے کر کہا کہ میرے بیٹے مبارک ہو اور تو بھی اچھا بیٹا ہے۔

حدیث شریک سے معراج مع الجسد بعد بعثت ہونے کا ثبوت

پس اس حدیث نے صاف بتا دیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی اسراء مع الجسد بعد بعثت ہوئی جیسے کہ دربان آسمان کے دریافت کرنے سے معلوم ہے۔ چنانچہ معنی جلد ۱۱، صفحہ ۶۰۱، ۶۰۲ میں اسی بیان سے خطابی اور ابن حزم وغیرہ کی تفسیر کو باطل کر کے اخیر میں کہا ہے۔ ویسقط تشبیح الخطابی وابن حزم وغیرہما ان شریکا خالف الإجماع فانہ اقوی ما یستدل بہ ان المعراج کان بعد البعث وبذلك جزم اور القیم فی ہذا الحدیث۔ یہی حدیث بعثت کے بعد معراج ہونے میں دلیل قوی ہے اور یہی اعتقاد ابن قیم کا ہے۔ لیکن تو دبیانی صاحب کی کو فہمی پر حیرت ہے کہ انہوں نے کہاں سے معلوم کر لیا کہ شریک نے اس حدیث میں آنحضرت ﷺ کی معراج قبل از بعثت بتا دیا کیا ہے۔ اور نہ اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ ہے جس سے معلوم ہو کہ ہر ایک نبی کے



سے جدا جدا آسمان معین ہے جس سے آگے ان کو رفع ہوتی ممکن نہیں۔ بلکہ انبیاء کا آسمانوں میں دکھائی دینا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو چھٹے سے ساتویں آسمان پر لے جانا فقط ایک سمیعی نقل کا ظہور تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تفصیل کلام اللہ گمان کیا کہ ان پر کسی کو رفعت نہ ہوگی۔ لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس گمان سے یہ نہیں نکلتا کہ چھٹا یا ساتواں آسمان ان کے لئے مصعینا ہو گیا ہے۔ کیونکہ دوسری احادیث جو اسراءات روحی پر محمول ہیں وہ اس تعین کو باطل کرتی ہیں۔ ہاں اس مقام میں ہم قادیانی صاحب کے اس ملخص بیان میں بالکل مصعیر ہیں جو انہوں نے احادیث معراج کے مختلف الفاظ اور غیر مرتب بیانات خصوصاً حدیث شریک کے بارہ میں کہہ دیا کہ کیونکر ممکن ہے کہ ہر ایک راوی ان تمام الفاظ کو بصحت یاد رکھے جو آنحضرت ﷺ کے ہاں مبارک سے نکلے تھے۔ بلاشبہ بعض راوی بوجہ کمزوری حافظہ بعض الفاظ کو بھول گئے یہ محل بے محل کافرق یاد نہ رہا ہی وجہ سے یہ صریح اختلافات پیدا ہو گئے۔ مثنیٰ کہ بخاری میں جو بعد کتاب اللہ اصح الکتاب ہے (۱۰۰۵) کو ان الفاظ سے قادیانی صاحب کا مطلب دوسرا ہے، لیکن ہم کلمہ حق کو ملخص کر کے اس کو اس کی جگہ چسپاں کر کے کہتے ہیں کہ بیشک راویوں نے واقعات اسراءات روحی اور جسدی کو ایک دوسرے سے جدا نہ کیا۔

احادیث رسول اللہ ﷺ اکثر بالمعنی مروی ہیں

اور بقول شافعی ایسے اختلافات نقلی سے کوئی ذمہ نہیں جبکہ معنی مقصود محفوظ ہوں اسی وجہ سے حذیفہ نے کہا کہ ہم عرب کی قوم احادیث بیان کرنے میں تقدیم و تاخیر کر دیتے ہیں اور ابن سیرین نے کہا کہ میں ایک حدیث دس (۱۰) آدمیوں سے سننا تھا جس کے معنی تو ایک ہی ہوتے تھے لیکن الفاظ میں اختلاف رہتا تھا۔ فتح المغیث کے صفحہ ۲۷۵ میں ہے۔ وعن بعض التابعین قال لقینا اناسا من الصحابة فاجتمعوا فی المعنی واختلفوا علی فی اللفظ فقلت ذلك لبعضهم فقال لا بأس به ما لم یحل

معنا حکاہ الشافعی وقال حذیفہ انا قوم عرب نورد الاحادیث فنقدم وناخر وقال ابن سیرین کنت اسمع الحدیث من عشرة المعنی واحد واللفظ مختلف ومن کان یروی بالمعنی من التابعین الحسن والمشعبی والنخعی بل قال ابن الصلاح انه المذی شہد بہ احوال الصحابة والسلف الاولین فکثیر ما کانوا ینقلون معنی واحدا فی امر واحد بالفاظ مختلفہ وما ذاک لان معولہم کان علی المعنی دون اللفظ قال الحسن لولا المعنی ما حدثنا وقال النووی لو اردنا ان نحدثکم بالحدیث کما سمعناہ ما حدثناکم بحرف واحد (۱۰۰۵) بل یعین میں سے حسن اور شعیب اور غنیب حدیث روایت بالمعنی کیا کرتے تھے بلکہ ابن الصلاح کا قول ہے کہ اس نے یہی حالت صحابہ اور سلف اولین کی دیکھی کہ اکثر وہ ایک معنی کو مختلف الفاظ میں بیان کرتے تھے کیونکہ ان کے مد نظر فقط معنی ہوتے تھے، نہ کہ لفظ۔ اسی وجہ سے حسن رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر معنی نہ ہوتے تو ہم کوئی حدیث بیان نہ کر سکتے۔ اور امام نووی کا قول ہے کہ اگر ہم چاہیں کہ کوئی حدیث ہم ان الفاظ میں بیان کریں جو سنتے ہیں تو ہم اس طرح تو ایک حرف بھی روایت نہیں کر سکیں گے۔ اور اقتران میں شیخ سیوطی رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔ واما کلامہ ﷺ فیسندل منه بما است اہ قالہ علی اللفظ المروی وذلك نادر جدا لما یوجد فی الاحادیث المتعار علی قلۃ ایضاً فان غالب الاحادیث مروی بالمعنی وقد تداولہ الامامون والمولدون قبل تدوینہا فرقوہا بما ادت الیہم عبارتہم فزادوا اعصابا وقدموا واخروا وابدلوا النفاظ بالفاظ ولہذا نری الحدیث الواحد فی القصۃ الواحدۃ مرویاً علی اوجہ شتی عبارات مختلفہ ومن ثم أنکر علی ابن مالک الثبات القواعد النحویۃ بالفاظ الواردة فی الحدیث، ثم



اعلم ان الحديث اولی واثبت فی الاستدلال من الاشعار و الاقوال الامہما ثبت ضعف الراوی او الشک فیہ۔ (اخراج ثریح من بین الامم) قواعد نحویہ کے اثبات میں آنحضرت ﷺ کے اس کلام سے استدلال کیا جاسکتا ہے جس کا ثبوت ہو کہ راوی نے اسے بالفاظ مروی روایت کیا ہے اور یہ بہت کم ہے۔ اور یہ چھوٹی چھوٹی حدیثوں میں بھی قوت سے ہے۔ کیونکہ اکثر حدیثیں بمعنی مروی ہیں جن کو غیبیوں اور مومندوں نے قبل از تدوین لے لیا اور انہوں نے ان کو اپنی عبارت میں لاکر کی زیادتی اور اقتدار میں دینے اور ایک لفظ کو دوسرے لفظ سے بدل کر دیا۔ اسی وجہ سے تو دیکھتا ہے کہ ایک ہی حدیث ایک ہی قصہ میں مختلف وجوہ اور مختلف عبارات میں مروی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے ابن مالک نے جو قواعد نحویہ کا اثبات حدیث کے الفاظ سے کیا اس پر اس کے تلامذہ نے انکار کیا۔ ہر چند کہ شیخ سیوطی صاحب نے اخیر میں فیصلہ فرمایا کہ اشعار اور اقوال کی نسبت قواعد نحویہ کے استدلال میں حدیث کے الفاظ ہی اولی اور اثبت ہیں۔ الا وہ حدیث جس کے راوی میں ضعف یا شک ہو۔

معراج کے ہر موطن میں انبیاء صورت روحانیہ میں  
مرئی ہوئے یا جسمانی صورت میں؟

ہاں قصہ معراج میں امر بحث طلب جو باقی ہے وہ یہ ہے کہ آیا ان انبیاء بہرہ اسلام کو آنحضرت ﷺ نے کل موطن میں صورت روحانیہ میں دیکھا یا بصورت جسمانی عنصری؟ لغات میں ہے کہ دونوں طرح ہر موطن میں دکھائی دینا متحمل ہے بایں خود کہ ان کی روحیں بصورت اجساد متمش ہو گئی ہوں مگر عیسیٰ علیہ السلام کہ ان کا جسد کے ساتھ مرفوع ہونا ثابت ہے۔ الا عیسیٰ لم تثبت انه رفع فی جسدہ (لغات) وید قال ابن ملک (مرآت)۔ اور یہی بدہب ابن ملک کا مرقات میں ہے۔ لیکن زرقانی میں ہے۔ وفی تذکرۃ القوطلی عن شیخہ الموت لیس بعدم محض وانما هو النقال من حال الی حال وقد

صح ان الارض لتأکل اجسادہم وانه اجتمع مع الانبیاء لیلۃ الاسراء فی بیت المقدس وفی السماء وراى موسى قائما یصلی فی قبرہ واجز بانہ برد السلام علی کل من یسلم علیہ الی غیر ذلک مما یحصل من جملة المقطع ان موت الانبیاء انما هو راجع الی ان غیبوا عنا بحیث لا تدرکہم وان قالوا موجودین احباء ولا یراہم احد من نوعنا الا من خصہ اللہ بکرامتہ من اولیائہ السلام۔ ولا تدافع بین رؤیہ موسیٰ یصلی فی قبرہ و بین رؤیہ فی السماء لان للانبیاء مواقع ومسارح یعرفون فیما شاءوا ثم یرجعون۔ (الذی اکثر طریقی کے نزدیک امر مقصود یہی ہے کہ وہ اپنے اپنے اجساد کے ساتھ کل موطن میں مرئی ہوئے کیونکہ موت عدم محض کا نام نہیں بلکہ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف انتقال کرنے کا نام موت ہے اور یہ بالکل ثابت ہو چکا ہے کہ زمین انبیاء کے اجساد کو نہیں ہوتی اور آنحضرت ﷺ بیت المقدس میں انبیاء کے مجمع کے امام بنے جن میں عیسیٰ علیہ السلام بھی تھے اور موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر ان سب کو آسمانوں میں دیکھا جس سے قطعاً افادہ ہوتا ہے کہ انبیاء کی موت درحقیقت ایک قسم کی غیبت ہے جو ہم ان کو نہیں دیکھتے یا وجود یکہ وہ زندہ ہیں۔ مگر جس کو کہ اللہ تعالیٰ یہ کرامت بخشے وہ ان کو دیکھتا ہے اور وہ دفعہ زمین پر اسی ساعت آسمانوں پر دیکھنے میں کوئی محال نہیں۔ کیونکہ انبیاء کی سیر گاہیں ہر جہت میں جہاں چاہیں ایک آن میں جا پہنچتے ہیں اور پھر فوت آتے ہیں۔ اسی



## طریق دوم

(کیاتو فی معنی بجز موت کے اور کوئی نہیں؟)

بقول قادیانی صاحب توفی کے معنی موت ہی ہیں اور اس کے دلائل

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق قرآن کریم میں لفظ توفی وارد ہے جس کے معنی حقیقی موت اور قبض روح ہیں اور علامہ نقل متنازعہ فیہ کے یہ لفظ تیس (۲۳) جگہ قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے اور ایک بھی ایسا مقام نہیں جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو۔ (اردو جلد ۲۰)

اور جب عرب کے قدیم و جدید اشعار و قصائد کا تتبع کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا ذوی الروح سے یعنی انسانوں سے علاقہ ہے اور غافل اللہ میں ہر کوئی ظہر آیا گیا ہے ان تمام مقامات میں توفی کے معنی موت و قبض روح کے لئے گئے ہیں۔

لغات کی کتابوں میں صراح و قاموس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے ایسا ہی معلوم ہوا اور اس کے بعد اس عاجز نے حدیثوں کی طرف رجوع کیا تا معلوم ہو کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں صحابہ

اور خود آنحضرت ﷺ نے اس لفظ کو ذوی الروح کی طرف منسوب کر کے کن کن معنوں میں استعمال کیا سو اس تحقیقات کے لئے مجھے بڑی محنت کرنی پڑی اور ان تمام کتابوں کا جائزہ بخاری،

صحیح مسلم، ترمذی و ابن ماجہ ابوداؤد، نسائی، دارمی، مؤطا، شرح السنہ وغیرہ کا صفحہ صفحہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ان تمام کتابوں میں جو دلائل منکوحہ ہیں تین سو چھیالیس (۳۴۶)

مرتبہ مختلف مقامات میں توفی کا لفظ آیا ہے اور تمام جگہ وہ الفاظ موت اور قبض روح کے معنی میں آئے ہیں اور شرط کے ساتھ کہنا ہوں کہ ہر ایک جگہ جو توفی کا لفظ ان کتابوں کی احادیث

میں آیا ہے بجز موت اور قبض روح کے معنی کے اور کوئی معنی نہیں اور بطور استقرا ان کتابوں سے ثابت ہے کہ بعد بعثت اخیر عمر تک کبھی آنحضرت ﷺ نے توفی کا لفظ بجز اس معنی کے استعمال

کے کیا اور کچھ شک نہیں کہ استقراء بھی اولہ یقینیہ سے ہے اور امام محمد اسحاق بخاری نے اس کو اپنی تصحیح میں ایک لطیف نکتہ کی طرف توجہ دلائی ہے جس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم سات ہزار توفی کا لفظ آنحضرت ﷺ کے منہ سے بعثت کے بعد اخیر عمر تک نکلا اور ہر ایک کے یہی معنی ہوئے سو بخاری کا ممنون و مشکور ہونا چاہیے۔ (اردو جلد ۲۰ ص ۸۸۸)

توفی کی حقیقی معنی موت نہیں اور قادیانی کے اولہ کا رد

چونکہ قادیانی صاحب نے اسی ایک مسئلہ کو مکتوب عربی کے صفحہ ۱۳۳ میں اپنے تمام احداث و فروعات اور دعویٰ عیسائیت کا اصل اصول ٹھہرایا ہے اور اسی ایک امر کے اثبات کرنے کے لئے انہوں نے کتابوں کے سینکڑوں ورق کا لے کر دیئے۔ لہذا ہم نہایت امانی کے ساتھ تاریخی ثبوت توڑ کر پردہ انکار اٹھا دیتے ہیں تاکہ ان کی ساری جھلساری اور باہاری معلوم ہو جائے اور اصلی امر کے انکشاف میں کسی شک و شبہ کو گنجائش نہ رہے۔

وافت عرب جو قرآن کی تفسیر میں معتبر ہے

اور نقل اس کے کہ ان ہر دو آیات قرآنی و مکروا و مکروا واللہ خیر

الحاکرین اذ قال اللہ یا عیسیٰ انی متوفیک ورافعک الی (سورۃ آل عمران)

لما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی کل شیء شہید ان

عادلہم فانہم عبادک وان تغفرلہم فانک انت العزیز الحکیم قال اللہ

لما یوم ینفع الصادقین صدقہم لہم جنات تجری من تحتہا الانہار (سورۃ

۱۱) کی تفسیر کریں جن کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے توفی سے تعلق ہے۔

اس لفظ توفی کے معنی باعتبار ان کے لغت کے بیان کرتے ہیں جن کی زبان میں قرآن

کا نزول ہوا اور وہ بقول ابوجہان فقط چھ قیامے ہیں۔ ماخذ العربیۃ ست قیامے

۱۔ قیس، ۲۔ تمیم، ۳۔ امید، ۴۔ ہذیل، ۵۔ بعض کثافت،

## طریق دوم

(کیاتو فی معنی بجز موت کے اور کوئی نہیں؟)

بقول قادیانی صاحب توفی کے معنی موت ہی ہیں اور اس کے دلائل

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق قرآن کریم میں لفظ توفی وارد ہے جس کے معنی حقیقی موت اور قبض روح ہیں اور علامہ نقل متنازعہ فیہ کے یہ لفظ تیس (۲۳) جگہ قرآن کریم میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے اور ایک بھی ایسا مقام نہیں جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو۔ (اردو جلد ۲۰)

اور جب عرب کے قدیم و جدید اشعار و قصائد کا تتبع کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا ذوی الروح سے یعنی انسانوں سے علاقہ ہے اور غافل اللہ میں ہر کوئی ظہر آیا گیا ہے ان تمام مقامات میں توفی کے معنی موت و قبض روح کے لئے گئے ہیں۔

لغات کی کتابوں میں صراح و قاموس وغیرہ پر نظر ڈالنے سے ایسا ہی معلوم ہوا اور اس کے بعد اس عاجز نے حدیثوں کی طرف رجوع کیا تا معلوم ہو کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں صحابہ

اور خود آنحضرت ﷺ نے اس لفظ کو ذوی الروح کی طرف منسوب کر کے کن کن معنوں میں استعمال کیا سو اس تحقیقات کے لئے مجھے بڑی محنت کرنی پڑی اور ان تمام کتابوں کا جائزہ بخاری،

صحیح مسلم، ترمذی و ابن ماجہ ابوداؤد، نسائی، دارمی، مؤطا، شرح السنہ وغیرہ کا صفحہ صفحہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ان تمام کتابوں میں جو دلائل منکوحہ ہیں تین سو چھیالیس (۳۴۶)

مرتبہ مختلف مقامات میں توفی کا لفظ آیا ہے اور تمام جگہ وہ الفاظ موت اور قبض روح کے معنی میں آئے ہیں اور شرط کے ساتھ کہنا ہوں کہ ہر ایک جگہ جو توفی کا لفظ ان کتابوں کی احادیث

میں آیا ہے بجز موت اور قبض روح کے معنی کے اور کوئی معنی نہیں اور بطور استقرا ان کتابوں سے ثابت ہے کہ بعد بعثت اخیر عمر تک کبھی آنحضرت ﷺ نے توفی کا لفظ بجز اس معنی کے استعمال



۶۔ بعض طائفة و قریش اجود العرب لساناً فی الاقتراح لانهم المعتمدون فی ماخذ اللسان نقله ابو حبان فی شرح التسهيل عن الفارابی وبالجملة لم یؤخذ عن خضرمی قط ولا عن سکان البوادی المجاورین بسائر الامم فلم یؤخذ عن لخم ولا من خدام فانهم كانوا مجاورین لاهل المصر والقبط ولا من قضاة ولا من غسان ولا من ایاد لمجاورتهم لاهل الشام واكثرهم من نصاری یقروون فی صلواتهم بغير العربیة ولا من تغلب ومیرة لمجاورتهم بالیونان ولا من بکر لمجاورتهم القبط والغرس ولا من عبدالقیس لانهم كانوا سکان البحرین مخالطین للهند والحبشة ولا من بنی حنیقة وسکان الیمامة ولا من ثقیف وسکان الطایف لمخالطهم تجار الامم المقیمین عندهم واما الشعراء الذین یعتمد علیهم نثراً ونظماً فهم اما جاهلیون کامراء القیس ومخضرمیون الذین ادرکوا الدولین وکانوا شعراء فی الجاهلیة او اسلامیون کانوا فی صدر الاسلام کجریو وفوزدق ولكن المولدون کبشار او المحدثون کابی تمام والیختری او المتأخرون کمن حدث بعدهم من شعراء الحجاز والعراق فلا یستدل بالشعار هؤلاء الثلاثة بالاتفاق ولذا نرى خطوا المتنبی واما تمام والیختری فی مواقع کثیرة کما هو مشروح فی شروح دواوینهم (مختار من شرح الحسن بن علی المولب)

۱۔ قیس ۲۔ تمیم ۳۔ اسد ۴۔ ہزیم ۵۔ بعض کناشہ ۶۔ بعض طائیہ اور ساتواں قبیلہ قریش جو تمام قبائل عرب سے باعتبار زبان کے اجود ہیں اور ماخذ لسانی میں یہی ساتواں قبیلہ معتد علیہ ہیں اور ان کے ماسوائے کے لغت کا کوئی اعتبار نہیں۔ لہذا خضرمی کی زبان سے اور نیز ان بادیہ نشینوں کی زبان سے استدلال نہ کیا گیا جو دوسری سطحوں کی مجاورت

میں سکونت رکھتے ہیں۔ اسی طرح لغت خدام سے استدلال نہ کیا گیا۔ کیونکہ وہ اہل مصر سے مجاورت رکھتی ہیں اور قبائل قبط اور قضاہ اور غسان اور ایاد کے لغت سے اس سے استدلال نہ کیا گیا کہ وہ اہل شام سے مجاورت رکھتے ہیں اور اکثر ان کے نصاری میں سے ہیں اور اپنی نماز میں غیر عربی الفاظ سے قرأت کرتے ہیں اور تغلب اور مہرہ کے لغت سے جو یونان سے مجاورت رکھتے ہیں اور نہ بکر کے لغت سے جو قبط اور فارس کی مجاورت رکھتے ہیں اور نہ عبدالقیس کے لغت سے جو ساسانی، بحرین اور ابی ہند اور حبشہ سے مخالطت رکھتے ہیں اور نہ بنی طغیہ اور سکان یمامہ اور ثقیف اور سکان طائف کے لغت سے اس لئے کہ ان کو ان لوگوں سے الگ الگ رہنے کی وجہ تجارت کے لئے غیر عرب سے آکر ان کے پاس مقیم رہتے ہیں۔ اور شعراء میں سے صرف جاہلیوں جیسے امراء القیس اور خضرمیوں جن کو دونوں دولتیں نصیب ہوئیں اور اسلامیوں جو صدر اسلام میں ہوئے جیسے جریر اور فروزق وغیرہ کے نظم و نثر سے استدلال کیا اور مولدوں جیسے بشار اور محدثوں جیسے ابی تمام اور یختری اور متاخرین جیسے شعراء حجاز اور عراق ان تینوں کے نظم و نثر سے بالاتفاق استدلال نہ کیا اور اسی وجہ سے متنبی اور ابی تمام اور یختری کے آثار میں ان کے دیوانوں کی شروع میں تخطیہ کیا گیا اور اسی تفصیل سے قواعد نحو کے ثبوت میں استدلال کیا گیا۔ پس ان کے اور مجز کلام اللہ کے کسی کے قول کو کلام اللہ کے لغت پر بطور استدلال پیش نہیں کیا جاتا۔ اور اسی وجہ سے آنحضرت ﷺ کی احادیث مرویہ سے قواعد نحو کے اثبات میں استدلال کرنا جائز نہ رہا گیا کیونکہ ان کے حاملین غیر عرب ہوئے۔ اور مجز چند احادیث کے کوئی حدیث بھی حافظ رسول اللہ ﷺ مروی نہ ہوئی جس کو لغت عرب کے اثبات میں استدلال کے طریق پر پیش کیا جائے جیسا کہ طریق اول میں بیان ہوا۔

حضرت شادولی اللہ، حجتہ اللہ ابالغہ کے باب ۷ میں آنحضرت ﷺ سے اخذ حدیث کی کیفیت میں لکھتے ہیں۔ واعلم ان نقلی الامۃ منہ الشرع علی وجہین



احدہما تلقی الظاہر ولابد ان یکون بنقل امامتہ و غیر متواتر والمتواتر  
عند لفظاً کالقُرآن العظیم و کتبہ بسیر من الاحادیث منها قولہ ﷺ انکم  
سترون ربکم (الحدیث)۔ امت محمدیہ نے آنحضرت ﷺ سے دو طرح تلقی کی۔ ایک تو  
تلقی ظاہر ہے جس کی نقل لفظاً بطریق تواتر ہو جیسے قرآن عظیم اور جیسے بہت تھوڑی حدیثیں  
جن میں سے ایک حدیث جس کے الفاظ یہ ہیں کہ انکم سترون ربکم کما ترون  
هذا القصور (حدیث)۔ پس اس تمام بیان سے واضح ہے کہ قرآن مجید کے الفاظ کے اطلاق  
کے لئے ان خالص اعراب کی لغت سے استدلال ہو سکتا ہے جن کی زبان میں کسی قسم کا  
شائبہ نہ ہو اور غیر عرب کی احادیث مرویہ جو آنحضرت ﷺ کی طرف معنی منسوب ہیں وہ  
لغۃ قرآن کی کبھی مفسر نہیں ہو سکتیں۔

کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے صرف ونحو کی طرح

معرفت لغت عرب واجب ہے

پس بقول صاحب محصول کلام اللہ کے معنی سمجھنے کے لئے جیسے کہ نحو و صرف کی معرفت واجب ہے اسی طرح لغات عرب کی معرفت واجب اور فرض کفایہ ہے۔ چنانچہ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یمن یعنی اقلت عرب کے تعلیم کے لئے امر کیا۔ (الکجھوذا صفحہ ۱۹۴) لہذا ہم اولاً غلط فہمی کے اشتقاق صغیر و کبیر اور حسب لغات عرب اس کے استعمالات کے شواہد بیان کرتے ہیں جو اہل لغات نے ان کو اپنی کتابوں میں لکھ۔

توفیقی کے معانی

پس معلوم کرنا چاہیے کہ نوافی کا مشتق منہ و فہی ہے یعنی وقت ہی اور یہ مادہ اپنی ہیئت شخصی اور صفتی یعنی صیفہ ہائے مجرور اور مزید میں ازروئے استقراء افتادہ معنی تمام و کمال میں علی قدر مشترک کبھی قاصر نہ رہا۔ پس وفا کا صیفہ اپنی ہیئت شخصی کے اعتبار سے کئی

عدوس میں مستعمل ہوا جن کے بعض حسب ذیل ہیں۔

۱ قول میں پورا ٹکنا۔ چنانچہ لسان العرب میں ہے۔ وفي فلان اي تم نفاقوله ولم يعلو۔  
 ۲ خلق شريف اور عالی اور رفیع۔ جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرب کے اس قول  
 سے استنباط کیا۔ الزم الوفاء اي التحلى الشريف العالی الرفيع من قولهم وفي  
 الشعر فهو وافي اذا زاد۔

۲۔ بڑھتا اور زیادہ ہو جاتا۔ جیسے وفی الشعر فهو وافٍ اذا زاد یعنی بال بڑھ گئے۔  
 ۳۔ درازی عمر۔ چنانچہ دعا کے وقت کہا جاتا ہے۔ مات فلان وانت بوقاء اسی  
 الطول عمر تدعو له بذلك۔ اور یہی معنی ابن عربی سے منقول ہیں۔

بلندی اور بلندی پر چڑھنا۔ محیطہ میں ہے۔ الوفی الشرف عن الارض۔  
 ان العرب میں ہے۔ اوفی الشرف واتی وقوله ای کلمتا اشرف علی مرأی  
 من الارض۔ صراح میں ہے۔ و اوفی علیہ ای اشرف۔

۱۔ مجازی طور پر معنی موت۔ تاج العروس شرح قاموس میں ہے۔ ومن المجاز  
أمر كنه الوفاة أي الموت والمنية و توفي فلان إذا مات۔

اور یہ صفیہ اپنی ہیئتِ صنفیہ کے اعتبار سے اکثر حسبِ ذیل معنوں میں مشتمل ہوا۔

باب افعال

پورا کر کے لینا ایک چیز کا۔ لسان العرب میں ہے۔ اوفی الرجل حقہ ووفاد ایادہ یعنی اکملہ لہو اعطاہ وافیاً وترفاد ہو۔

ابا تفعیل

پورا کر کے دینا۔ جیسے وقفاہ ایہ اے اعطاء والیاً و فی التزیل العزیز و وجد  
 اللہ عندہ فوقفاہ حسابہ و توقفاہ ہو منہ و استوقفاہ لم یدع منہ شیئاً۔



## باب تفعل واستعمال

۱۔۔۔ ایک چیز کو اتمام پکڑنا۔ لسان العرب میں ہے۔ توفیت الحال منه واستوفيته اذا اخذته كله۔

۲۔۔۔ پوری گنتی کرنا۔ لسان العرب میں ہے۔ توفیت عدده القوم اذا عددتهم كنههم ومن ذلك قوله عروج الله يتوفى الانفس حين موتها اي يستوفى مدد اجالهم في الدنيا وقيل يستوفى تمام عددهم الي يوم القيامة واما توفى النائم فهو استيفاء وقت عقده وتمييزه الي ان تام۔ اور صاحب تاريخ العروص نے اس کی شہادت میں کہا۔ واتشد ابو عبيدة لمنظور الویری العنبري۔

ان بنی الادرد ليسوا من احد

ولا نوافهم فريش في العدد

ای لا تجعلهم فريش تمام عددهم ولا تستوفی بهم عددهم

۳۔۔۔ سوال کرنا۔ لسان العرب میں ہے۔ قال الزجاج في قوله تعالى حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم اي سالوهم ملائكة الموت عند المعاناة فيعترفون عند موئهم انهم كانوا كافرين۔

۴۔۔۔ عذاب دینا۔ قال الزجاج ويجوز ان يكون حتى اذا جاءتهم ملائكة العذاب يتوفونهم عذابا وهذا كما تقول قد قتلت فلانا بالعذاب وان لم يموت ودليل هذا القول قوله تعالى وياليه الموت من كل مكان وما هو بميت۔

۵۔۔۔ سنانا۔ قرآن کریم اور ابوالاس کے اس شعر سے توفی کے معنی سنانا یاد جو یکہ قاس خدا اور مفعول ذوی الروح بلکہ خود روح بھی ہے۔ جیسے کہ ابوالاس نے کہا۔

فلما توفاه رسول الكرى

ودبت العينان في الجفن

۱۔۔۔ ای معنی میں ہے۔ هو الذي يتوفكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يعثكم فيه بعضی اجل مُسَمًى۔ مجمع البحار میں ہے۔ ای بنو مکم پس اس آیت کریمہ میں ذل الله ہے اور مفعول ذوی الروح انسان یکن معنی موت ہرگز مقصود نہیں۔ اور اسی طرح آیت الله في الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الي اجل مسمى (زمزم) اور اس آیت کریمہ نے قطعاً فرق کر دیا۔ توفی اور چڑ ہے اور موت اور چڑ۔ اور اسی طرح نیندا ایک تیسری چیز ہے۔

۲۔۔۔ مجازاً امتیت پر بعد تحقق موت۔ چنانچہ تاج العروس میں ہے۔ ومن المجاز اذ كنه الوفاة اي الموت والمنية وتوفى فلان اذا مات توفاه الله عز وجل اذا قبض الله وفي الصحاح روحه۔ یعنی توفی کا اطلاق اس شخص پر چڑ۔ یعنی موت ہوتا ہے اس کی موت متحقق ہوئی ہو اور اس کا نفس قبض ہو چکا ہو۔ اور مجمع البحار میں ہے۔ وقد يكون الوفاة قبضاً ليس بموت چنانچہ یکن معنی سورۃ انعام اور زمر کی آیات سے ظاہر ہے کہ قبض نفس مستلزم موت نہیں۔

توفی کے معنی استيفاء عمر حدیث نبوی میں

۱۔۔۔ استيفاء عمر۔ جیسے مجمع البحار میں ہے۔ متوفيك اي مستوفيك كولوک في الارض۔ تکملہ مجمع البحار میں ہے۔ توفی اصحابه الذين اكلوا من الشاة ظاهره لا لائمه ماروی انه لم يصب احدا منهم شئ۔ پس اس حدیث میں توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اکال عمر ہے۔ پس ان تمام شاہد سے ظاہر ہے کہ ما ذہ و فنی اپنی امتیت تخصیص اور عطف کے ساتھ کبھی تو نفات عرب میں درازی عمر کے معنی میں مستعمل ہوا اور کبھی بلندی عمر بلندی پر چڑھنے کے معنی میں اور کبھی پورا سمجھنے اور پورا لینے اور پورا دینے اور کبھی اکمال عمر اور اتمام مدت کے معنی میں اور کبھی بحر و سوال اور بحر و عذاب کے معنی میں اور کبھی بحر و قبض



اور اتمام اخذ کے معنی میں اور کبھی ملانے اور کبھی مجازاً معنی موت میں اور کبھی رفع بلا موت کے معنی میں۔ چنانچہ یہاں اسی اخیر معنی کی طرف امام فخر الدین الرازی نے اپنی تفسیر میں صحت کی نسبت کر کے کہا۔ انی متوفیک التوفی اخذ الشئ وافیاً ولما علم اللہ ان من الناس من یخطر بباله ان الذی رفعہ اللہ ہو روحہ لا جسده ذکرہذا الکلام لبدل علی انه علیہ السؤۃ والسلام رفع بتمامہ الی السماء بروحہ وبجسده وبدل علی صحۃ هذا التاویل قوله تعالیٰ وما یضرونک من شیء فان قیل فعلی هذا الوجه کان التوفی عین الرفع الیہ فیصیر قوله ورافعک الی تکراراً قلنا قوله انی متوفیک یدل علی حصول التوفی وهو جنس تحتہ انواع بعضها بالموت وبعضها بالاصعاد الی السماء فلما قال بعدہ ورافعک الی کان هذا تعیناً للنوع ولم یکن تکراراً (تیسرے تکرار اہن جنورہ توفیہ ہو امنہ) اہن توفی کے حقیقی معنی تو ایک شے کا پورا پکڑنا ہے اور اس لفظ کا استعمال حق تعالیٰ نے اس مقام پر اس لئے کیا تا کہ جن لوگوں کے دل میں یہ خطرہ گذرے کہ مرفوع فقط روح ہوتی نہ جسم سمیت۔ ان کو معلوم ہو جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تہمتہ معنی روح مع الجسد مرفوع ہوئے اور اس کی صحت پر دوسری آیت پیش کی یعنی وما یضرونک من شیء اور بصورت جواب وسوال کہا کہ اگر کوئی یہ کہے کہ اس صورت میں توفی عین الرفع ہو جانے سے تکرار لازم آئے گا تو ہم اس کے جواب میں کہیں گے کہ انی متوفیک حصول توفی پر دلالت کرتا ہے اور توفی ایک معنی جنسی ہے جس کے تحت میں کئی انواع ہیں۔ بعض توفی موت سے ہوتی ہے اور بعض آسمان پر اٹھالے جانے سے اور جب اس توفی کے بعد ورافعک کہا تو توفی اپنے نوعی معنی میں متعین ہو گیا اور تکرار جاتا رہا اور ان جریر نے تصریح کر دی کہ توفی عینی کی رفع ہے۔

توفی کے معنی میں قادیانی کے الہامات کا مخالف اور ثبوت معنی رفع اور کمال اور طرفہ امر یہ ہے کہ قادیانی صاحب نے براہین احمدیہ کے صفحہ ۵۱۹ میں توفی کے معنی اپنی الہامی عبارت میں موت نہ لکھے بلکہ لکھا کہ انی متوفیک میں تجھ کو پوری امت دول کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔ اور صفحہ ۵۵ میں اسی توفی کے معنی الہامی عبارت میں یوں لکھے یا عیسیٰ انی متوفیک ورافعک الی یعنی اے عیسیٰ میں تجھے کامل اور کمالوں کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا یعنی رفع درجات کروں گا یا اوقات دول کا اور دنیا سے الی طرف اٹھاؤں گا۔ مگر یاد رہے کہ قبل اس کے قادیانی صاحب اسی کتاب کے صفحہ ۴۹۸ اور ۵۰۴ میں حضرت مسیح علیہ السلام کے دوبارہ اس دنیا میں تشریف لانے اور نہایت جلال کے ساتھ دنیا پر اترنے کا الہامی وعدہ تحریر کر چکے ہیں جو ہم نے قبل ازیں اول کتاب میں نقل کر دیا ہے جس جگہ خود ان کے بیانات اور الہامات میں تناقض ان کے دعوائی کی تکذیب علی اس الشہادہ کر رہا ہے تو اب ہمیں ضرورت نہیں رہی کہ اس حرف سیاہ کیلئے اپنے قلم کو آلودہ کریں مگر مقام حیرت ان کا یہ دعوئی ہے جو انہوں نے قرآن کریم کی طرف نسبت کر کے کہا کہ یہ لفظ توفی تیس (۲۳) جگہ قرآن میں لکھا گیا ہے اور ہر ایک جگہ موت اور قبض روح کے معنوں میں استعمال کیا گیا ہے۔ اور ایک بھی ایسا مقام نہیں جس میں توفی کا لفظ کسی اور معنی پر استعمال کیا گیا ہو اور ایہ ہی عرب کے قدیم و جدید اشعار و قصاید کا نتیجہ کیا گیا تو یہ ثابت ہوا کہ جہاں جہاں توفی کے لفظ کا ذوقی الروح سے یعنی انسانوں سے تعلق ہے اور اصل اللہ جل جلالہ کو سمجھایا گیا ہے ایسا ہی نعت کی کتابوں صراح و قاصدوں وغیرہ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوا۔ اور ایسا ہی صراح شد کے علاوہ اور کتابوں کے صفحات دیکھنے سے معلوم ہوا۔ حالانکہ ہم قرآن و سنت کے الفاظ سے اور نیز سب لغت کے بیانات سے ثابت کر چکے ہیں کہ توفی کے حقیقی معنی موت نہیں ہیں بلکہ توفی کے یہ معنی قرین قصصی کے موجود ہونے کے



وقت مراد ہوتے ہیں اور تحقیق الموت اشخاص پر اس کا اطلاق کیا جاتا ہے تاکہ ارواح کی بقا پر ولایت کرے اور اسی قسم کا اطلاق احادیث کی کتابوں میں تحقیق الموت اشخاص پر ہوا۔ معہذا سورۃ النعام اور سورۃ زمر کی ہر دو آیات جن میں فاعل اللہ جل جلالہ ہے اور مفعول قومی الروح شائد عادل ہیں کہ توفی کے معنی موت نہیں بلکہ اخذ اور استیفاء ہیں۔ کیونکہ آخر الذکر آیت کریمہ میں نفس توفی کا تعلق قومی نفس کے ساتھ ہوا ہے۔ پس اگر توفی کے معنی موت ہوں تو اس سے نفوس اور ارواح کی موت لازم آئے گی جو بالکل متصادم اور مناقض امر ثابت ہے کیونکہ روحوں کا ابدی ہونا لسان شرع سے ثابت ہے اور اسی پر حشر ونشر اور نار و جنت کی سزا و جزا کا دار و مدار ہے۔ ہاں لفظ موت جو انفس کی طرف مضاف ہے مراد نفس والوں کے لئے موجب اشتباہ ہے مگر یاد رکھنا چاہیے کہ یہ لفظ اس مقام پر صرف اپنی اصطلاحی اور عرفی اور رسمی معنی ہدم و ظن نافوف اور تخریب بنائے معمول میں مستعمل ہے نہ کہ ذات انفس کے لئے تخریب اور ہدم پر ولایت کرتا ہے چنانچہ ہمارے سارے بیانات کی صداقت حضرت ابن عباس وغیرہ رضی اللہ عنہم کے قول سے تقویت پاتی ہے جو بیضاوی اور حازن وغیرہ میں منقول ہے۔ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی ابن آدم نفس وروح ببہما شعاع مثل شعاع الشمس فالنفس ہی النبی بہا العقل والتمییز والروح ہی النبی بہا النفس والتمحوک فاذا لام العید فیض اللہ نفسہ ولم یقبض روحہ وعن علی رضی اللہ عنہ قال یخرج الروح عند النوم ویقبض شعاعہا فی الجسد قبل ذلک یری الرؤیا فاذا انبہ من النوم عاذ الروح الی جسده بأسرع من لحظۃ وعنه ما رأیت نفس النائم فی السماء فہی الرؤیا الصادقة وما رأیت بعد الارسال قبلہا الشیطان فہی کاذبہ وعن سعید بن جبیر ان ارواح الاحیاء و ارواح الاموات تلتقی فی المنام فیتعارف منها

اشاء اللہ ان یتعارف فیمسک النبی قضی علیہا الموت ویرسل الاخری الی اجسادہا الی الفصاء مدۃ حیاتیہا (حازن مدرک بیضاوی) کہ ابن آدم میں ایک نفس اور ایک روح ہے اور ان میں شعاع آفتاب کی طرح تعلق شعاعی ہے پس نفس وہ ہے جس سے عقل اور تمیز حاصل ہے اور روح وہ ہے جس سے نفس اور تحرک ہوتا ہے پس آدمی جب زندہ ہے اس وقت اللہ تعالیٰ اس کے نفس کو قبض کر لیتا ہے اور اس کی روح کو قبض نہیں کرتا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نیند کے وقت روح بدن سے نکل جاتی ہے اور اس کی شعاع جسم میں باقی رہتی ہے اور اسی سے خواب دیکھتا ہے اور جس وقت کہ نیند سے ہوشیار ہوتا ہے تو روح ایک لحظہ سے بھی کم میں سرعت کے ساتھ نمود کر آتی ہے اور سوتے ہوئے کا نفس ہوشے کہ آسمانوں میں دیکھتا ہے وہ سچا خواب ہے اور جو ار سال بعد دیکھتا ہے اس میں شیطان کی متعین ہونے سے سچائی نہیں رہتی اور سعید بن جبیر کا قول ہے کہ نیند میں زندوں اور مردوں کی روئین باہم ملاقات کرتی ہیں اور حسب مشیت ایزدی ان میں پہچان ہوتی ہے اور موت والی روح نمود نہیں کرتی اور نیند والی روح اپنے بدن کی طرف واپس آجاتی ہے یہاں تک کہ اس کی مدت حیات ختم نہ ہوئے۔

قرآن کریم کی متعدد آیات میں توفی کے معنی تحقیق

اور اگر ان معانی کو جن میں توفی کا استعمال لسان اعرب میں ہوا زیر نظر رکھ کر کلام اللہ کے ان تفسیروں مقامات میں ذرا بھی غور کیا جائے تو روشن دلوں پر ظاہر ہو جائے گا کہ ان مقامات میں لفظ توفی ان معانی کو ہم آغوش کرنے کے لئے بالکل آمادہ ہے۔ مثلاً سورۃ النعام میں ۱۔ ثم یتوفیہن الموت ظاہر ہے کہ یہاں توفی کے معنی موت نہیں۔ بیضاوی میں ہے اسی یستوفی ارواحہن الموت پس یہاں توفی بمعنی استیفاء ہوئی۔

اور اسی طرح سورۃ آل عمران میں ۲۔ و توفینا مع الابرار۔ بیضاوی میں ہے۔ اسی



مخصوصین بمعنیہم معہ وفی دین ذمہ انہم۔ پس یہاں توفی کے معنی عملاً موت نہیں بلکہ حقیقی اور شہاد کے معنی مراد ہیں یعنی اللہ کے یہ کرنے والے بندے ہر وقت اللہ سے دعا کریں مانتے ہیں کہ سب ہم کو پاک لوگوں کی صحبت میں رکھ اور انہیں کد مروت میں محسوب کر۔

اور ایسا ہی ۳۔۔۔ ان الدین توفیہم الملائکۃ۔ بیضاوی میں ہے۔ وفیہم توفیہم علی مضارع وقبت بمعنی ان اللہ یوفی الملائکۃ انفسہم فیتوفیہا ای یمکنہا من استیفانہا فیتوفیہا۔ پس یہاں بھی توفی بمعنی استیفاء ہے۔

۴۔۔۔ اور ایسا ہی سورۃ یوسف میں حضرت یوسف علیہ السلام کا دعا اکتفا توفی مسلماً والحقنی بالصالحین۔ بیضاوی میں ہے۔ ای اقبضنی پس بقول بیضاوی یہاں توفی بمعنی قبض ہے لیکن معنی استیفاء و عمر بھی بالکل مطابق ہیں۔

۵۔۔۔ اور ایسا ہی دوسری آیات میں لفظ توفی ہرگز معنی موت میں حقیقی طور سے منصوص نہیں ہے اور شعراء جاہلیت جیسے منظور وری اور ابی نواس کے محاورات نے بھی ثابت کر دیا کہ توفی معنی موت کیلئے موضوع نہیں۔ اور ایک حدیث میں جس کو صاحب تکریم جمع الحدیث نے نقل کیا ہے توفی بمعنی موت مستعمل نہ ہوئی بلکہ بمعنی اکمال عمر مستعمل ہوئی۔ اور یہ تو ہم سب کے ساتھ ثابت کر چکے ہیں کہ بہت کم اور محدودے چند احادیث ہیں جو آنحضرت ﷺ کے الفاظ میں مروی ہوئیں۔ پس اول قادیانی صاحب کو لازم ہے کہ امت کے علماء کے قوس سے ثابت کریں کہ جن احادیث میں لفظ توفی مستعمل ہوا وہ آنحضرت ﷺ کے وہن مبارک سے ٹھا ہوا لفظ ہے اور یہ کہ ان راویوں نے جو کہ عرب نہ تھے بلکہ عجمی جیسے ام بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارقطنی اور حاکم اور ترمذی انہوں نے اپنی احادیث میں ان الفاظ کو بمعنی روایت نہیں کیا اور سب سے زیادہ تر ابھی یہ سوال ہے کہ کیا انہوں نے توفی کا اطلاق ان احادیث میں ان اشخاص پر نہ کیا جن پر کہ موت کا آثار حقیقی الوقوع

۱۔ کیا تھا؟ یا ان اشخاص پر کیا جو ابھی زندہ تھے اور مرنے والے تھے مگر قادیانی صاحب یہ بھی موت نہ کر سکیں گے کہ اس کا اطلاق ان احادیث میں ان اشخاص پر ہوا ہے جن پر ابھی موت وارد نہ ہوئی تھی۔ اور عجیب ہے کہ قادیانی صاحب نے چالیس ہزار لغت عرب کی تعلیم ہونے پر ہی کوئی ایک جاہلیت کا شعر بھی اپنے دعویٰ کے ثبوت میں پیش نہ کیا اور لغت کی مشہور کتابیں یعنی تاج العربی اور لسان العرب اور محیط المحيط اور مجمع البحرین کیونکر نظر انداز ہو سکتیں؟ اور ان لوگوں اور منظور وری کے اشعار وہ کیسے بھول گئے؟ اور کیوں الیام الہی نے ان کی تائید نہ کی؟ پس اہل بصارت پر ہمارے ان بیانات سے واضح ہے کہ قادیانی صاحب کا استقرار کا دعویٰ بھی ایسا ہی بیچہ پوٹ ہے جیسا کہ ان کا دعویٰ ہمدانی۔ اور قادیانی صاحب نے علاوہ اس کے اس لطیف نکتہ کا پتہ نہ دیا کہ امام بخاری نے کہاں اور کس موقع پر توجہ دلائی ہے کہ کم سے کم سات ہزار مرتبہ توفی کا لفظ آنحضرت ﷺ کے وہن پاک سے بعثت کے بعد اخیر عمر تک اکتفا ہے اور ہر ایک کے حقیقی معنی قبض روح اور موت تھے۔ ہاں ہمارا استقرار قادیانی صاحب کے بیانات اور دعاوی کو لغو ثابت کر رہا ہے اور عمار امت کا بیان کہ ہر چند احادیث کے کوئی حدیث بھی آنحضرت ﷺ کے لفظ میں مروی ہونا قطعی طور سے ثابت نہیں ان کو جھٹلارہا ہے۔ کاش کہ قادیانی صاحب اپنی اس وجہ کی کمی بھی کو مد نظر رکھ کر سرور گریبان کر لیتے اور ان ام بخاری جیسے معتمد ملت کی طرف جھوٹی نسبت نہ کرتے۔

امام بخاری کا مذہب کہ عیسیٰ نبی اللہ ابھی نہیں مرے

لیکن اس میں شک نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں سورۃ مائدہ کی آیت اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم ائت فلتک للناس کی تفسیر صیغۃ استقبال یعنی بقول واذا ہینا صلیۃ کے ساتھ کر کے بعد سورۃ آل عمران کے لفظ متوفیک کی تفسیر لفظ کی قدر الفاظ میں بیان کر دی ہے کہ وقال ابن عباس متوفیک ممیتک مگر اس



سے ثابت نہیں ہوتا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے کہ اس آیت میں توفی کے معنی موت ہیں اور کیونکر ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اصحاب روایت کے مد نظر فقط روایت کے اس سلسلہ کو بیان کرنا ہے جو ان کو ملا۔ اور اس روایت کے بیان سے وہ روایت پر گزرا اصحاب روایت کا مذہب نہیں بن سکتی جب تک کہ اصحاب روایت خود اس کی نسبت اپنے مذہب ہونا بیان نہ کریں۔ اور اگر ایسا ہی مان لیا جائے جیسے کہ قادیانی صاحب کا زعم ہے تو لیجئے امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں ایک باب بعنوان باب نزول عیسیٰ بن مریم علیہ السلام مرتب کیا ہے جس میں ایک حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے مرفوعاً اس طرح نقل کی ہے۔ قال رسول اللہ ﷺ والذي نفسي بيده ليوصلن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب. اذ لم يقول ابو هريرة واقروا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليومنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا. قال رسول الله ﷺ كيف انتم اذ انزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم. فينزل عيسى بن مريم فيقول اميرهم لعال صل لنا فيقول لان بعضكم على بعض اميرون شكره الله هذه الامة (ابن حجر جزيہ ص ۱۰۰) فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اس ذات کی قسم کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے بالضرور قریب ہی ابن مریم تم میں بصورت حاکم عادل اتریں گے۔ پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی طرف سے یہ آیت بطریق شہادت پیش کی کہ کوئی اہل کتاب نہیں ٹکریے کہ وہ ابن مریم علیہ السلام پر ضرور ایمان لائے گا قس اس کے کہ ابن مریم رضی اللہ عنہ فوت ہو جائے اور قیامت کے دن ان پر گواہی دے گا۔ اور دوسری حدیث یوں نقل کی ہے کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے اس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم علیہ السلام تم میں اترے گا اور امام تمہارا تمہیں میں سے ہوگا۔ اور احمد اور مسلم نے بروایت جابر رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کیا ہے کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے عیسیٰ ابن مریم اترے

اور ان کا امیر حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ سے کہے گا کہ آہمارے لئے نماز میں امامت کر۔ عیسیٰ رضی اللہ عنہ نے کانٹیں اٹھارے ہی بعض تم پر امیر ہیں اور یہ فقط اس امت کی بزرگی اور حرمت کے باعث مل گئے۔ پس اس باب کا عنوان اور معنوں ہر دو صاف بتا رہے ہیں کہ امام بخاری کا مذہب یہی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ فوت نہیں ہوئے اور وہ دوبارہ آسمان سے اتریں گے۔  
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذہب کہ عیسیٰ ابھی زندہ موجود ہیں

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان رجلاً من اليهود سؤہ وابعہ فدعا اليهم فمسحهم قردة وخنازير فاجمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه بعد الى السماء ويظهره من صحبة اليهود (صحیح نسائی ابن ابی حاتم ابن مردويه) قال ابن عباس سيلدرك الناس من اهل الكتاب عيسى حين يبعث فيومنون به. (بخاری اور ابن عباس کا قول فقط حسب منصب روایت نقل کر دیا ہے کیونکہ دوسری کتب صحاح صحیح نسائی اور اس کے علاوہ ابن ابی حاتم اور ابن مردويه سے اپنی تراجم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حضرت عیسیٰ ابن مریم کا زندہ آسمان پر اٹھایا جانا ثابت ہے۔ اور شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے درمنثور کی جلد دوم صفحہ ۳۶ میں بسند صحیح کعب رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ نبی اللہ پر جبکہ اس کی تکذیب کرنے والے زیادہ ہو گئے وہی بھیجی الی متوفیک و العک الی وانی سابعثک علی الاعور الذجال فنقتله ثم تعیش بعد ذلک ۱۰۰ وعشورین سنة ثم امسک صیئة الحی. ۵۱. یعنی اے عیسیٰ رضی اللہ عنہ میں تجھے اپنی اہل اہل کا اور غریب و غنا عور کی طرف بھیجوں گا پھر تو اس کو قتل کر کے چوبیس (۲۴) سال زندہ رہے گا اور پھر تجھے اسی طرح موت دوں گا جس طرح زندہ لوگ مرتے ہیں۔

اور اوراق کا قول کہ متوفیک کے معنی موت نہیں

اور مطر وراق نے کہا کہ متوفیک میں وفات موت نہیں ہے۔ اور ہر دعویٰ



کے ساتھ کہتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ کے لئے لفظ متوفیک میں موت مقصود نہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے ایک باب کتاب الانبیاء بعنوان باب نزول عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام مرتب کر کے اس کی شہادت میں دو احادیث آنحضرت ﷺ کی معنون فرمائیں جن سے نہ لفظ ان کا نزول ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات ہوجاے اور اس بارہ میں آیت قرآنی کی تفسیر اس کو اولو العزم صحابی کے قول واستنباط سے معلوم ہوتی ہے جس کا دامن آنحضرت ﷺ نے علوم ہیئت سے لباب کر دیا۔ اور اسی وجہ سے انہوں نے اپنی طرف سے اس لفظ کے معنی میں تو تعویض نہ کیا بلکہ اس سے زیادہ تراجم اور موہم لفظ کی تفسیر کی طرف توجہ فرمائی جن کو قادیانی صاحب نے بوجہ خود غرضی سہاق سے آگے بند کر کے اپنی دستاویز بنائی اور کہہ کہ ”مجموعہ اقوال بخاری جس کا ہمیں شکر کرنا چاہیے ایک ہے کہ انہوں نے مسیح بن مریم علیہ السلام کے وفات کے بارے میں ایک قطعی فیصلہ ایسا دے دیا ہے کہ جس سے بڑھ کر حصہ نہیں اور وہ یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں ای غرض سے آیت کریمہ فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم و کتاب التفسیر میں لا تاکہ لوگوں پر ظاہر کرے کہ توفیتی کے لفظ کی صحیح تفسیر وہی ہے جس کی طرف آنحضرت ﷺ اشارہ فرماتے ہیں یعنی مار دیا اور وفات دے دی۔ اور حدیث یہ ہے۔ ”عن ابن عباس بجاء برجال من امتی فبوخلہ بہم ذات الشمال فاقول یارب اصحابی فیقال انک لاتدری ما احدثوا بعدک فاقول کما قال العبد الصالح و کنت علیہم شہیدا مادامت فیہم فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم“۔ (بخاری جلد ۱ ص ۱۰۵)

پس اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے اپنے اور مسیح ابن مریم علیہ السلام کے قصہ کو ایک ہی رنگ کا قصہ قرار دے کر وہی لفظ فلما توفیتنی اپنے حق میں استعمال فرمایا جو عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے اپنے حق میں کہا اور ظاہر ہے کہ مدیرہ مذکورہ میں آنحضرت ﷺ کا مزار شریف

۱۰۵ ہے اور اس سے بکلی منکشف ہو گیا کہ دونوں برابر طور پر اثر آیت فلما توفیتنی سے کرتے ہیں۔ (نہجی مضارر ص ۸۸۸)۔

امام بخاری کا مذہب کہ اذ قال اللہ ان اذ حرف صلہ ہے اور ماضی بھی مستقبل ہے

پس امام بخاری نے ایسے ہی ایہام اور ایہام کے دفع کرنے کے لئے اس حدیث میں اہل انہاد مذہب بیان کر دیا کہ اس آیت کریمہ میں جو مسیح ابن مریم کے حق میں آخری لفظ واذ قال اللہ بمعنی بقول ہے اور لفظ اذ صلہ یعنی زائد ہے۔ عرصہ ان لفظہ قال فی قولہ واذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم انت قلت بمعنی بقول لان اللہ تعالیٰ لما بقول هذا القول فی يوم القيامة توبیحا للنصارى قوله اذ هنا صلة ای زائدة لان اذ للماضی (عہد المراد بہ المستقبل) یعنی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی قوت اجتہاد سے اپنا مذہب اس آیت کریمہ اور اس قصہ حدیث کے متعلق بیان کر دیا ہے کہ یہ سارا تفسیر اور کل سوال و جواب قیامت کے دن ہوگا اور کہہ اذ نے یہاں معنی ماضی میں اپنا کوئی مخالف اثر نہ کیا جیسے کہ قادیانی صاحب نے اپنے متعدد رسائل میں زعم کر لیا ہے کہ یہاں ماضی کا صیغہ کہہ اذ کے آنے سے قیامت میں منصوص ہو گیا اور جس نے کہ یہاں ماضی کو بمعنی مضارع کہا اس کو ظالمین و کافران میں سے ہونے کی نہایت اپنے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۳۵ میں لکھا۔ فان الصیغۃ حل علی الزمان الماضی والصرف ہینا کالقاضی ثم ان کنت لالارضی بحکم الحرف وتجعل الماضی استقبالا بتبدیل الحرف فہذا ظلم منک و من انک وتكون فی هذا ايضا من الکاذبین۔ پس ان کے زعم قاسد میں ان کے مستند بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب اور اللہ ان کے جہنم میں لے جائے گا۔ اور اہل انہاد قیامت کے دن ہوگا اور ماضی یہاں بمعنی مستقبل ہے اور لفظ اذ صلہ ہے۔



لفظ اذ اور ماضی بمعنی مستقبل کی نحوئی تحقیقات

بہدائی اور متن متین میں ہے۔ ولایراد بالزيادة عدم الافادة مؤكداً  
ومحسن كحسرات الیدیع والسر ان مفادها ليس معناها (مترجمین) ولا لغنی  
بالزيادة انما الضائع فان القرآن كله هدی بل مالم یوضع لمعنی یزاد منه والما  
وضعت لان تذكر مع غيرها فیجید له وثاقه وقوة وهو زیادة فی الیادی غیر فادح  
فیہ (بدین) کلام اللہ میں حروف زیادة کا آنا اس معنی سے نہیں کہ وہ اپنے معنی کے افادہ میں قاصر  
ہیں بلکہ وہ اس بات کی طرح موکدات اور محسنات ہیں اور ان کے نہ ہونے سے معنی میں کوئی  
کمی نہیں ہوتی۔ اور سزا اس میں یہ ہے کہ ان کا مفاد و حقیقت ان کے اپنے معنی نہیں بلکہ ان کی  
وضاحت اس سے ہے کہ غیر کے ساتھ مذکور ہونے سے اس کے معنی میں وثاقت اور قوت پیدا کر دیں۔  
اور اگرچہ لفظی طرح کلمہ اذ نے بھی کلام اللہ کی دوسری آیات جیسے ولو توری اذ فزوا یعنی  
اذ فزوا اور جیسے قول راجز۔

جئات عدن فی السموات العلی

لم جراك الله عنی اذ جزا

میں قبول نادن معنی استقبال کا افادہ کیا لیکن اس کا سرا اور اس کا اصل اصول قواعد نحو کے مطابق  
جیسے کہ متین متین وغیرہ میں ہے۔ الماضی بمعنی المستقبل اذا اخبر به عن مستقبل مع  
قصد لرفع الرفع كقولہ تعالیٰ ونادی اصحاب الجنة وسیق الذین (مترجمین) اور  
للدول (ب) کیا اسے امر مستقبل کا اخبار منظور ہو جس کے آئندہ وقوع کے لئے افادہ قطع مقصود  
ہو تو وہ مرعوبہ ماضی کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے۔ اور اگر زیادہ تر وثاقت اور قوت کے ساتھ اس  
معنی کا افادہ مقصود ہو تو کلمہ اذ کی طرح حرف موکد اس کے ساتھ استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ان  
جہت سے بہانہ مذکور اس آیت میں صیغہ ماضی حرف اذ کے ساتھ استعمال کیا گیا۔ اور اس امر کی  
دلیل یہ بات ہے کہ قیامت کے دن وقوع میں آئے گا خود اسی آیت کے بعد اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔

لما توفیتی کا تعلق قیامت کے دن سے ہے

چنانچہ شیخ سیوطی رحمہ اللہ درمنثور میں اس آیت کے متعلق مقدم فرماتے ہیں کہ روایت  
تے ہیں۔ اخراج عبد الرزاق وابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادة فی قوله  
انت قلت للناس الیہ متى یكون ذلك قال یوم القيامة الا ترى انه یقول  
هذا یوم ینفع الصادقین صدقہم۔ (درمنثور) کہ ان سے کسی نے پوچھا کہ اس آیت کا  
معنی کب ہوگا؟ تو کہا کہ قیامت کے دن۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ خدا خود فرماتا ہے کہ یہ تمام  
انہی اسی دن ہوں گی جس میں انہوں کو پانی نفع دے گی یعنی قیامت کے دن۔ اور اسی معنی  
سے اسح ہونے کی نسبت امام فخر الدین رازی اور قتیری نے اپنی تفسیر میں صراحت کی۔ یوم  
یجمع اللہ الرسل فیقول ماذا اجبت قالوا لا علم لنا انک انت علام  
الغیوب ۵ اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی علیک وعلی  
والدیک بدل من یوم یجمع وهو علی طریقة ونادی اصحاب  
الجنة۔ (بہدائی مترجم) اور کہا کہ واذا قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم کا عطف اذ قال اللہ  
یا عیسیٰ ابن مریم اذکر نعمتی علیک پر ہے جو بقول بیضاوی وکشاف یوم  
یجمع کا بدل اور بطریق نادى اصحاب الجنة بمعنی مستقبل ہے۔ پس اس آیت کا  
علام اور مؤخر دونوں اس معنی کے لئے موکد ہیں کہ ان تمام جواب و سوال کا وقوع قیامت  
کے دن ہوگا نہ کہ اس کے قبل ہو چکا جیسے کہ قادیانی صاحب کا عمر فاسد ہے اور اسی بناءً  
پر امام بیہدائی نے بخاری کی حدیث ابن عباس میں آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد یعنی عیسیٰ  
کا قول باللفظ ماضی حکایت فرمانے سے یہ اعتقاد کر لیا کہ آنحضرت ﷺ اور عیسیٰ بن  
مریم علیہ السلام دونوں برابر طور پر اثر توفیقی سے متاثر ہو گئے ہیں اور یہ کہ آنحضرت ﷺ نے  
راحدیث میں توفیقی کی تفسیر مار دیا اور وقت دے دی ارشاد فرمائی جس سے بالکل مشکوک



ہو گیا کہ مسیح ابن مریم بھی وفات پا گئے اور آنحضرت ﷺ بھی وفات پا گئے۔ حالانکہ خود یہی حدیث بتا رہی ہے کہ آنحضرت ﷺ اس حدیث کے ارشاد کے وقت زندہ موجود اور اثر توفی سے محفوظ تھے اور یہ حدیث اور مذکور آیت فرقانی دونوں بتا رہی ہیں کہ اس توفی کے ساتھ دونوں حضرات کے اعتقاد اور اقرار کا زمانہ و مکان قیامت کا دن ہوگا جیسے کہ قبل ازیں ملل بیان کر دیا گیا ہے۔

پس اس حدیث میں توفی دلالت نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے اس ارشاد میں عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق خبر دی ہو کہ وہ مر چکے یا مرنے کے بعد قبل از روز قیامت ان سے یہ سوال وجواب ہو چکا اور وہ اپنی توفی موت کا اعتدار بارگاہ رب العزت میں کر چکے۔ پس اگر قادیانی صاحب اپنے اعادی کا ثبوت اس حدیث سے استنباط کر کے دکھادیں تو اہم نہایت انصاف اور سچائی کے ساتھ قبول کرنے کے لئے آمادہ ہیں لیکن افسوس کہ ان کے موجودہ اعادی کے استنباط سے قرآن و حدیث کے الفاظ تہزی کا اظہار فرما رہے ہیں۔

ہاں لفظ توفی کے مشترکہ اطلاق نے ان کو لغزش دے دی اور انہوں نے اس لفظ کے جنسی معنی کی ترویج دونوں حضرات کے حالات خاصہ کے ساتھ شکی جیسے کہ سورہ زمر کی آیت اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والنسی لم یمت فی منامھا فیمسک النسی قضی علیھا الموت ویرسل الاخری الی اجل مسمی میں اگرچہ مختلف النوع انفس پر ایک ہی طور توفی کا اطلاق ہوا لیکن نفوس مائے اور نامہ نے اپنی اپنی توفی کو جدا جدا کر کے ثابت کر دیا کہ موت والے نفوس کی توفی اور بے اور سونے والے نفوس کی توفی اور ہے۔

نزول عیسیٰ علامت قیامت ہے

ایسی طرح اس حدیث میں اگرچہ آنحضرت ﷺ نے ایک ہی طور پر اپنے اور عیسیٰ بن مریم پر توفی کا اطلاق کیا۔ لیکن ان کے حالات خاصہ نے توفی کی ترویج کر دی اور

ہم کہ احادیث متواتر بالمعنی سے حضرت عیسیٰ کی حیات ثابت ہے جیسے کہ اس کا بیان کسی قدر بالا ہوگا۔ لہذا ان کی توفی پر ہیئت شخصی اپنے حقیقی معنی رفع اور بلندی پر چڑھنے اور طول عمر کی نظر مہولی اور اگر ہم اس آیت کریمہ میں مجزا وہ معنی توفی مراد لیں جو مستلزم موت ہے تو یہی آیت کریمہ اپنے مقدم اور مؤخر اور سیاق و سباق کے لحاظ سے سفارش کر رہی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد کے وقت ابھی عیسیٰ علیہ السلام پر موت وارد نہیں ہوئی اور ان کی موت کسی دوسرے وقت پر مقدر ہے۔ جیسے کہ ازالۃ اختلاف صفحہ ۲۷۰ میں انوار خاصہ انفس ابی نعیم اودان عہد بنی امیہ انہما اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں۔ وفی حدیث ابن عباس عن اقاہ لما ولد عبد اللہ ای ابن عباس قال رسول اللہ ﷺ اذھبی بابی الخلفاء فاحیر بذاک العباس فاتاہ فذکر له فقال هو ما اخیرت هذا الخلفاء حتی یکون منهم من یصلی بعیسی غراہ فی الخصائص لابی نعیم (ازن صفحہ ۲۷۰) فرمایا انہوں نے کہ جب ابن عباس تولد ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے حضرت عباس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ ابو الخلفاء ہے یعنی کل خلیفوں کا باپ ہے۔ چنانچہ اس کی اولاد میں سے وہ خلیفہ ہوگا جو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ نماز پڑھے گا۔ اور جیسے کہ یہی افادہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اپنی تفسیر میں ہے۔ جو فرمایا یا عیسیٰ انی صوفیک ورافعک مقدم ومؤخر بقول انی ورافعک الی لم متوفیک فاصک بعد النزول اور جیسے کہ شیخ سیوطی نے اتفاق کے باب ۳۳ قرآن کے مقدم ومؤخر میں قتادہ سے بیان کیا۔ اور اس کے مؤید امام رازی کا چوتھ قول ہے جس میں بیان ہے کہ واو عاقدہ ترتیب کا افادہ نہیں دیتا اور ایسا بہت سی آیات قرآنی میں ہے۔ جیسے لولا المدة سبقت من ربک لکان لزاما واجل مسمی۔ قال قتادة هذا من تفادیم الکلام بقول لولا کلمة واجل مسمی لکان لزاما۔ اور خود تواتر کلام عرب میں بھی



صراحت ہے کہ وہ ایمان طہرت تہیب کا اٹھ دو نہیں دیتا۔ چنانچہ ایک ہی واقعہ کے متعلق قرآن کریم کا حجتہ دیکھ فرماتا۔ وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطّے اور دوسری جگہ فرمانا وقولوا حطّے وادخلوا الباب سجداً اس ترتیب کو باطل کرتا ہے اور یہی مذہب صحیح ہے جیسے کہ ہماری شرح متن متین میں مسموط ہے۔ اور خود حق تعالیٰ نے سورۃ زخرف میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ساعت قیامت مقرر فرمایا ہے۔ جیسے کہ ولما ضرب ابن مریم مثلاً اذا قومك منه يصدون و قالوا ءالهيئنا خبرام هو ماضيو ولكم الاجدلا بل هم قوم خصمون ان هو الا عبد انعمنا عليه وجعلناه مثلاً لبي اسرايل ولولنا لاجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلقون وانه لعلم للساعة فلا تترقبوا واتبعون هذا صراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطان انه لكم عدو مبين اي ان عيسى شرط من اشراطها تعلم به وقراء ابن عباس لعلم وهو العلامة (ج) یہی مفاد حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قراءت کا ہے۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال لقيت ليلة اسرى بي ابراهيم وموسى وعيسى قال فتذاكروا امر الساعة قال فردوا امرهم الي ابراهيم فقال لا علم لي بها فردوا امرهم الي موسى فقال لا علم لي بها فردوا امرهم الي عيسى فقال عيسى وما وجبتها فلا يعلم بها احد الا الله عزوجل وفيما عهد الي ربي ان الدجال خارج ومعى قضيبان فاذا راني ذاب كما يذوب الرصاص قال فيهلكه الله اذا راني (الدرر)۔ قال وفيه عهد الي ربي عزوجل ان ذلك اذا كان كذلك فان الساعة كالحامل المتم لا يدري اهله متى تصفاهم بولادتها ليلا ونهارا۔ (احمد ابن ابی شیبہ، مسند ابن مسعود، ج ۱، ص ۱۰۸) اور باقیہ بطور مرجع کے بجز عیسیٰ علیہ السلام کے اللہ کی ضمیر کسی دوسری طرف راجع کرنا

اللہ کی سیاق آیت ہے اور یہ معنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کا مغاڑ ہے جس کو امام احمد رحمہ اللہ نے اپنی سند میں اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں شب اسری میں حضرت ابراہیم اور موسیٰ علیہ السلام سے ملا اور ان کے احسان امر ساعت کا ذکر آیا اور سب نے اس امر میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم بنایا اور انہوں نے لاعلمی بیان کی۔ پھر موسیٰ علیہ السلام کی طرف رجوع کی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی اس کی طاہر فرمائی۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف رجوع کی تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ قیامت کا ٹھیک وقت تو بجز اللہ کے کوئی نہیں جانتا لیکن جو عہد کہ اللہ سے رب نے مجھ سے کیا ہے اس میں ایک یہ ہے کہ دجال خروج کرے گا اور میرے ساتھ دو چھتری رہیں گی۔ پس جبکہ دجال مجھ کو دیکھے گا تو پیسے کی طرح پھٹے گا اور پھر اس کو قاتل کرے گا۔ اور اسی میں ہے کہ رب تعالیٰ نے مجھ سے یہ بھی عہد کیا کہ جب ایسا ہوگا تو اس وقت ساعت کا وقت اس مثال پر ہوگا جیسے کوئی حاملہ عورت جس کے وضع حمل کے دن اسے ہو گئے ہوں لیکن یہ معصوم نہیں ہوتے کہ کس وقت نہ گہاں رات دن میں بچہ جنتی ہے۔ اور حاکم نے مستدرک میں اسی حدیث کے اخیر میں کہا۔ فذكر عن خروج الدجال لا يسط فاقبله اور حاکم نے اس کا اسناد صحیح کہا۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے دوبارہ آنے کا ثبوت

اور انجیل کے سماع ۱۴ میں ہے۔ لا اتروكم يثامني ابي اتي اليكم بعد الليل واما اثم فترونني الي الاحصي۔ (انجیل مطبوعہ بیروت، ص ۱۳، الباب الرابع عشر الدن) ۸۹، ۹۰ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے خوار یوں سے کہا کہ میں تم کو تمہیں چھوڑوں گا اور تمہیں تمہاری طرف آؤں گا اور تم مجھے دیکھو گے کہ میں زندہ ہوں۔ خیر الدین آفندی صاحب تصنیف میں لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول ہمارے نبی ﷺ کے قول کے بالکل



مطابق ہے جو فرمایا کہ ابن مریم تم میں بصورت عجم و عادل نزول کرے گا۔ اور درمختور جلد و مسطح  
۳۶ میں قال الحسن قال رسول اللہ ﷺ للمیہود ان عیسیٰ لم یمت وانه راجع  
الیکم قبل یوم القیامة۔ (منثور) میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے  
یہود سے کہ تحقیق عیسیٰ نہیں مرا اور وہ قیامت کے قبل تمہاری طرف واپس آئے والا ہے۔

بقول بخاری وغیرہ عیسیٰ علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کے مقبرہ میں دفن ہوں گے

اخرج البخاری فی تاریخہ والطبرانی عن عبد اللہ بن سلام قال  
یدفن عیسیٰ بن مریم مع رسول اللہ وصاحبہ فیکون قبرہ رابعاً اور  
بخاری نے اپنی تاریخ میں طبرانی نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کی کہ عیسیٰ ابن مریم  
آنحضرت ﷺ اور صاحبین کے ساتھ دفن کیا جائے گا اور عیسیٰ علیہ السلام کی قبر چوتھی ہوگی۔

اور ترمذی نے بطریق حسن محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام سے اس نے اپنے  
باپ سے اس نے اپنے دادا سے روایت کی ہے۔ اخرج الترمذی وحسنہ عن  
محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام عن ابیہ عن جدہ قال مکتوب فی  
التورۃ صلفۃ محمد ﷺ وعیسیٰ علیہ السلام بن مریم یدفن معہ۔ قال ابو مودود  
وفد بقی فی البیت موضع قبر۔ (منثور) حق و حقاۃ ہے کہ تورات میں محمد مصطفیٰ ﷺ کی  
صفت اور یہ کہ عیسیٰ بن مریم ان کے ساتھ دفن کیا جائے گا لکھا ہوا ہے۔ اور ابن جوزی نے  
کتاب الوفاء میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔ عن عبد اللہ بن عمر قال قال  
رسول اللہ ﷺ یتول عیسیٰ بن مریم الی الارض فیزوج ویولد له ویمک  
خمسا واربعین سنۃ ثم یموت فیدفن معی فی قبری فاقوم انا وعیسیٰ بن  
مریم فی قبر واحد بین ابی بکر و عمر رضی اللہ عنہما وراہ ابن الجوزی فی  
کتاب الوفاء مشکوۃ۔ ای فی مقبرتی و غیر علیہا بالقبر القرب قبرہ بلکہ

فکانہما فی قبر واحد (برقہ) و فی الاصابۃ عیسیٰ بن مریم بنت عمران  
رسول اللہ و کلمۃ القاھا الی مریم ذکرہ الذہبی فی التجرید مستدرک  
عی من قبلہ فقال رای النبی ﷺ لیلۃ الاسری وسلم علیہ فہو نبی  
اسحابی و هو اخر من یموت من الصحابۃ و هو الذی عول علیہ الذہبی ہل  
ذهب الیہ جمع من العلماء و کان اجتماعہ بہ قرات فی غیر لیلۃ الاسراء  
وی ابن عساکر عن انس قلنا یا رسول اللہ رابناک صافحت شیئا ولا  
راہ قال ذاک اخی عیسیٰ ابن مریم انتظرتہ حتی قضی عطاوہ فسلمت  
علیہ وروی ابن عدی عن انس ہذا نحن مع النبی ﷺ اذ رابنا بردا ویدا  
فلما یا رسول اللہ ما ہذا الیرد الذی رابنا والید قال قد رایتموہ قلنا نعم  
قال ذاک عیسیٰ بن مریم صلی علیہ (برقہ) یا رسول اللہ ﷺ نے عیسیٰ بن  
مریم کی طرف اترے گا پھر نکاح کرے گا اور صاحب اولاد ہوگا اور یہ بتائیں برس تک  
ان پر رہے گا پھر وفات پائے گا اور میرے ساتھ میرے مقبرہ میں دفن ہوگا اور میں اور وہ  
ایک ہی مقبرہ سے ابی بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ کے درمیان قیامت کے دن اٹھیں گے۔

امام ذہبی کا مذہب کہ عیسیٰ ابھی زندہ ہے اور وہی سب سے بچھا اور معمر صحابی ہے  
اور زرقانی میں اصحاب سے منقول ہے کہ امام ذہبی نے تجرید میں ذکر کیا ہے کہ  
آنحضرت ﷺ نے عیسیٰ بن مریم بنت عمران رسول اللہ ﷺ سے شب اسراء میں ملاقات فرمائی اور  
امام ذہبی نے اس عیسیٰ رضی اللہ عنہ کی بھی ہیں اور صحابی اور صحابہ میں سے وہی ایک صحابی ہے جو سب  
سے پہلے وفات پائے گا اور اسی پر ذہبی کا اعتماد ہے بلکہ یہی قول امام ذہبی کا ایک جماعت کثیر و کا  
علامہ زرقانی لکھتے ہیں کہ شب اسراء کی واقعہ آنحضرت ﷺ سے عیسیٰ بن  
مریم کا اجتماع ہوا۔ چنانچہ ابن عساکر نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ ہم نے



آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ اے رسول اللہ! ہم دیکھ رہے ہیں کہ آپ نے کسی سے مصافحہ کیا ہے لیکن جس سے آپ نے مصافحہ کیا ہے اس کو ہم نہیں دیکھتے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم ہے۔ میں اس کے انتظار میں رہا یہاں تک کہ اس نے حوالہ ختم کر لیا۔ اور میں نے اس کو سلام کہا اور نیز ابن عدی نے اس سے روایت کی ہے کہ ام بہت سے صحابہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ تھے کہ ناگہاں ایک چادر اور ایک ہاتھ دیکھا اور ہم نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول! یہ چادر اور ہاتھ کیسا ہے جو ہم نے دیکھا؟ آنحضرت ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا تم نے دیکھا؟ ہم نے کہا ہاں! آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ وہ عیسیٰ بن مریم تھا جس نے مجھ پر درود کہا۔

شب معراج میں عیسیٰ علیہ السلام اپنے جسد عسری کے ساتھ مرنے ہوئے

اور فتوحات مکیہ باب ۳۶ بقیہ جلد ۳ صفحہ ۳۷۷ حضرت شیخ محمد بن الدین ابن العربی حدیث معراج میں لکھتے ہیں۔ فاستفتح جبریل السماء الثانية كما فعل في الاول وقال وقيل له فلما دخل اذا بعيسى عليه السلام بجسده عينه فانه لم يمت الى الان بل رفعه الله الى هذه السماء واسكنه بها وحكمه فيها وهو شيخنا الاول الذي رجعنا على يديه وله بنا عناية عظيمة لا يغفل عنا ساعة واحدة وارجوان انواره في نزوله ان شاء الله تعالى۔ (توضیح: جب آنحضرت ﷺ دوسرے آسمان پر گئے تو وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آنحضرت ﷺ نے ان کے بعید جسد میں دیکھا۔ کیونکہ وہ ابھی تک نہیں مرے بلکہ ان کو اس آسمان کی طرف اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا اور اسی آسمان میں ان کو سکونت اور حکومت عطا کی۔ پھر حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی ہمارا پیلا چہرہ ہے جن کے ہاتھ پر ہم نے بیعت کی اور ہمارے حاس پر ان کو اتنی بڑی عنایت ہے کہ ایک ساعت بھی ہم سے غافل نہیں۔ اور میرا دعا ہے کہ میں نزول کے وقت ان کو پاؤں گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔)

واللہ ﷻ کا ارشاد کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی مرے نہیں

روى ابن جرير وابن ابی حاتم عن ربيع قال ان النصارى اتوا النبي ﷺ فخاصموه في عيسى بن مريم وقالوا له من ابوه وقالوا على الله الطوب والبهتان فقال لهم النبي ﷺ الستم تعلمون انه لا يكون ولد الا من بشبه اباه قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى ياتى عليه الفناء۔ (توضیح: اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ربيع سے روایت کی کہ انصاروی نبی ﷺ کے پاس آکر عیسیٰ علیہ السلام بن مریم کے متعلق بحث کرنے لگے کہ اس کا باپ کون ہے؟ اور اللہ تعالیٰ پر کذب اور بہتان باندھنے لگے۔ اس وقت نبی ﷺ نے ان سے ارشاد فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ کوئی فرزند اس نہیں جو اپنے باپ سے مشابہ نہ ہو؟ عسائی نے کہا۔ بیشک! پھر فرمایا تم نہیں جانتے کہ ہمارا رب زندہ ہے جس پر موت نہیں آسکتی اور عیسیٰ علیہ السلام پر موت آنے والی ہے۔ سو اس حدیث ابن عباس میں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ابھی مرے نہیں بلکہ آئندہ مرنے والے ہیں۔)

ابن عباس کا قول کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

عیسیٰ بن مریم علیہ السلام آسمان سے اترے گا

اور اسی طرح اسحاق بن بشر اور ابن عباس نے اپنی مسانید میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک طویل حدیث میں روایت کی ہے۔ روى اسحق بن بشر وابن عباس عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ فعند ذلك ينزل اخي عيسى بن مريم عليهما السلام من السماء والديت رسول الله ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مسقط ہوگا اور مومن بیت المقدس میں جمع ہوں گے تو میرے بھائی عیسیٰ ابن مریم آسمان سے اتریں گے۔



بروایت حاکم علیؑ اسی شب کو قتل ہوئے جس شب میں عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر گئے  
روى الحاكم عن حريث بن مخشى ان علياً قتل صبيحة احدى  
عشرين من رمضان سمعت الحسن بن علي وهي تقول قتل ليلة انزل القرآن  
وليلة اسرى عيسى وليلة قبض موسى۔ اور حاکم نے حريث بن مخشى سے روایت کی  
کہ علیؑ ایک سو نوں رمضان کی صبح کو قتل کئے گئے اور میں نے حسن بن علیؑ سے روایت کی  
کہ علیؑ اسی رات قتل ہوئے جس رات کہ آسمانوں سے قرآن کا نزول ہوا اور جس رات  
عیسیٰ علیہ السلام اترے ہوئے اور جس رات کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روح قبض کی گئی۔

امام ابو حنیفہ اور دیگر ائمہ مالکیہ وغیرہ کا مذہب کہ عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اترے گا  
وخرج الدجال وياجوج وماجوج وطلوع الشمس من المغرب  
ونزول عيسى عليه السلام من السماء وسائر علامات يوم القيامة على ما وردت  
به الاخبار الصحيحة حق كائن۔ (تذکرہ) اور امام ائمہ حضرت امام ابو حنیفہ علیہ السلام  
اکبر میں تحریر فرماتے ہیں کہ دجال کا نکلنا اور یاجوج و ماجوج کا نکلنا اور آفتاب کا بائیں  
مغرب سے طلوع کرنا اور عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اترنا اور دوسری علامات جو اخبار صحیحہ میں  
ہیں سب کا ہونا برحق ہے۔ اور یہی مذہب کل ائمہ شوافع کا ہے جیسے کہ ائمہ صحاح ستہ اور  
سیوطی وغیرہ کی تصریح سے ظاہر ہے اور یہی مذہب ائمہ مالکیہ کا ہے جیسے کہ شیخ الاسلام ابو  
نغراوی المالکی نے فوائد ودانی میں تصریح کر دی کہ اثنا عشر ساعت سے ہے آسمانوں سے اترنا  
علیہ السلام کا اترنا۔ آم

علامہ زرقانی مالکی کا نزول عیسیٰ کے اثبات میں بحث بسید کرنا

اور جیسے کہ علامہ زرقانی مالکی نے شرح مواہب قسطانی میں نہایت  
اور کثرت اقادات کے ساتھ اس کے متعلق بحث کی جس کو ہم اس موقع پر ذیل میں لکھیں

تھے ہیں جس سے قادیانی صاحب کے شبہات اور اوہام کا ازالہ ہوئے ہوتا ہے۔  
اقاد النزل سيدنا عيسى عليه السلام فانه يحكم بشرية نبينا عليه السلام بالهام او اطلاق  
على الروح المعصدي عليه السلام او بمشاء الله من استبطا لها من الكتاب  
السنة ونحو ذلك وقد سئل السيوطي باي طريق تصل احكام شريعتنا  
الى عيسى عليه السلام فاجاب بان الالياء كانوا يعلمون في زمانهم بجميع شرائع  
الاسلام ومن بعدهم بالوحي من الله على لسان جبريل عليه السلام وبالتبليغ  
من بعد ذلك في الكتاب الذي انزل عليهم وبان عيسى بنظر في القرآن  
فما فهم منه جميع احكام هذه الملة من غير احتياج الى مراجعة الاحاديث  
فما فهم النبي صلى الله عليه وسلم ذلك من القرآن فانه قد انطوى على جميع احكام  
الشريعة وفهمها نبينا بفهمه الذي اختص به ثم شرحها لامته في السنة  
واقام الامة تقصر عن ادراك ما ادركه صاحب النبوة وعيسى نبى  
والاعاد ان يفهم من القرآن كفهم النبي صلى الله عليه وسلم وبان عيسى معبود في  
المصاحبة لانه اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم غير مرة فلا مانع ان تلقى منه احكام  
الشريعة المخالفة لشريعة الانجيل لعلمه بانه سينزل في اتمه ويحكم فيهم  
بشرعه فاخذ عنه بلا واسطة والى هذا اشار جماعة من العلماء قال ورأيت  
عازلة للسكي تصلها انما يحكم عيسى بشرية نبينا بالقرآن والسنة  
فارجح ان اخذه السنة بطريق المشافهة بلا واسطة وبانه اذا نزل يجتمع  
النبي صلى الله عليه وسلم في الارض كما صرح به في احاديث فلا مانع ان ياخذ عنه ما  
ساج اليه من احكام شريعتنا واستدل السيوطي لكل واحد من هذه الاربع  
طرائق ذكره وذكر انه اعترض عليه في الجواب الاول بلزوم ان القرآن



مضمن في الكتب السابقة فاجاب بانه لا مانع من ذلك فقد دلت  
الاحاديث على ثبوت هذا اللازم وقال تعالى والله لتزِيل رتب العلمين الى  
قوله وانه لفي زبر الاولين ثم ساق ادلة ذلك في نحو ورقة ثم قال ان  
السائل نفسه سأل ثانياً هل ثبت ان عيسى ينزل عليه الوحي بعد نزوله  
فاجاب نعم روى مسلم وغيره اثناء حديث اوحى الله الى عيسى اني قد  
اخرجت عباداً من عبادي لا يد لك بقائلهم فحرز عبادي الى انظروا  
ويبعث الله يا جوج وما جوج وهم من كل حدب ينسلون فيمروا بابلهم على  
بحر طبرية فيسريون ما فيها ويمر اخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة ماء  
ويحضر نبي الله عيسى عليه الصلوة والسلام واصحابه ثم يهبط نبي الله عيسى  
واصحابه الى الارض اه فهذا عريخ في انه يوحى اليه بعد نزوله والذي  
نقطع به ان الجائي اليه جبريل لاله السقير بين الله وبين انبيائه كما صرحت  
الاثار بذلك وساقها ثم قال وقد زعم ان عيسى اذا نزل لا يوحى اليه  
حقيقة بل وحي الهم وهو سافط مهمل لمنابذته لحديث مسلم وغيره  
ولان ما توهمه من تعدد الوحي الحقيقي فاسد لانه تبي فائق مانع من نزول  
الوحي اليه فان تخيل انه ذهب منه وصف النبوة فهو قول يقارب الكفر لان  
النبوة لا تذهب ابداً ولا بعد موته وان تخيل اختصاص الوحي بزمان دون  
زمان فهو قول لا دليل عليه ويضله ثبوت الدليل على خلافه صلى  
عنه ما شرع الله له ان يحكم به في امته فلا يحكم بشئ من تحريم وتحليل  
الا بما كان يحكم نبينا ﷺ ولا يحكم بشريعة النبي انزلت عليه في اوان  
رسالته ودوننا فهو تابع لنبينا ﷺ وقد لبه على ذلك الترمذي الحكيم في

كتاب ختم الاولياء واعرب عنه صاحب عقائد مغرب وكذا الشيخ سعد  
الدين الثفازاني في شرح عقائده النسفي وصحيح انه يصلي بالناس  
ويأتهم ويقنطري به المهدي لانه افضل منه قاماته اولي النبي كذا جزم به  
اعتماد على تعليقه وورد ما يشهد له في بعض الآثار وعورض بحديث  
الصحيحين عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ كيف انتم اذا نزل ابن  
مريم فيكم وامامكم منكم ولمسلم ايضاً كيف بكم اذا نزل ابن مريم  
فيقال صل بنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكومة لهذه الامة  
واحمد من حديث جابر فاذا هم بعيسى فيقال تقدم فيقول ليتقدم امامكم  
ليصل بكم ولان ما جده في حديث ابي امامة وكلهم اى المسلمين بيت  
القدس وامامهم رجل صالح قد تقدم ليصلي بهم اذ نزل عيسى فرجع  
الامام ينكص ليتقدم عيسى فيقف عيسى بين كتفيه ثم يقول تقدم فانها  
لك اقيمت وروى ابو نعيم عن ابي سعيد مرفوعاً منا الذي يصلي عيسى  
بن مريم خلفه اى من اهل البيت وجمع بان عيسى يقنطري بالمهدي أولاً  
ليظهر انه نزل تابعاً لنبينا حاكماً بشرعه ثم بعد ذلك يقنطري المهدي به  
على اصل القاعدة من اقتداء المفضل بالفاضل قال ابن الجوزي لو تقدم  
عيسى اماماً لوقع في النفس اشكال ويقبل اتوا تقدم نائبا او مبتدئاً بشرعاً  
ليصلي ما موما لثلاث بدنس بغير الشبهة وجه قوله لاني بعدى وفي صلوة  
عيسى خلف رجل من هذه الامة مع كونه في اخر الزمان وقرب قيام  
الساعة دلالة للصحيح من الاقوال ان الارض لا تخلوا عن قائم لله بحجة  
الاهل معنى وامامكم منكم انه يحكم بالقران لا بالانجيل كما في روايته



لمسلم وامامكم منكم قال ابن ابي ذئب معناه وامامكم بكتاب ربكم  
وعليه لم يتبين ان عيسى اذ انزل يكون اماما او اماموماً لكن لينكر عليه  
روايته احمد ومسلم فانها صريحتان لا يقبلان هذا التاويل وقال ابو الحسن  
الانبرى في مناقب الشافعي تواترت الاخبار ان المهدي من هذه الامة وان  
عيسى يصلي خلفه ذكر ذلك رداً لحديث ابن ماجة عن انس ولا مهدي  
الا عيسى (فهو عليه السلام) وان كان خليفة في الامة المحمدية فهو رسول ونبي  
كريم على حاله لا كما يظن بعض الناس انه ياتي واحداً من هذه الامة  
بدون نبوة ورسالة وجهل انهما لا يزولان بالموت كما تقدم فكيف بمن  
هو حي (نعم هو واحد من هذه الامة) مع بقائه على نبوته ورسالته (لما ذكر  
من وجوب اتباعه لنبينا عليه السلام) والحكم بشريعته فان قلت قد ورد في صحيح  
مسلم) والبخاري ايضاً قوله عليه السلام ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكماً  
اي حاكماً (مقسطاً) ولفظ البخاري حكماً عدلاً وفي مسلم عن ابي هريرة  
مرفوعاً ينزل عيسى بن مريم على المنارة البيضاء شرقي دمشق وفي  
الصحيحين عنه رفعه ينزل عيسى فيقتل الدجال (فيكسر الصليب ويقطع  
الخنزير) فيبطل دين النصرانية لكن في الطبراني الاوسط باسناد لا بأس به  
عن ابي هريرة ويقتل الخنزير والقردة (ويضع الجزية) وفي روايته ويضع  
الحرب وبقية الحديث في الصحيحين وفي بعض المال حتى لا يقبله احد  
حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة  
افرعوا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة  
يكون عليهم شهيدا. قال الحافظ والمعنى ان الذين يصير واحداً فلا يفرق

احد من اهل الذمة يؤد الجزية وقيل معناه يكثر المال فلا يبقى من يمكن  
صرف مال الجزية له فيترك الجزية استغناء عنها وقال عياض يحتمل ان  
المراد بوضعها تقريرها على الكفار من غير محاباة وتكون كثرة المال  
سبب ذلك وتعقبه النووي (وان الصواب في معناه انه لا يقبل الجزية  
ولا يقبل الا الاسلام او القتل) ان امتنعوا منه قال الحافظ ويؤيده رواية  
احمد من وجه آخر وتكون الدعوى واحدة (وهذا خلاف ما هو حكم  
الشرع اليوم فان الكتابي اذا بذل الجزية وجب قبولها ولم يجز قتله ولا  
الكراهة على الاسلام واذ كان كذلك فكيف يكون عيسى عليه السلام حاكماً  
بشريعة نبينا عليه السلام فالجواب انه لا خلاف انما ينزل حاكماً بهذه الشريعة  
المحمدية عليه السلام لحديث عبدالله بن مغفل ينزل عيسى بن مريم مصدقاً  
ومحمداً على ملته رواه الطبراني (ولا ينزل نبي برسالة مستقلة وشريعة  
مستقلة بل هو حاكم من حكام هذه الامة وامام حكم الجزية وما يتعلق بها  
فليس حكماً مستمرا الى يوم القيامة بل هو مقيد بما قبل نزول عيسى وقد  
صرحنا عليه السلام وليس عيسى هو التامخ بل نبينا عليه السلام هو الممين للنسخ  
بقوله ويضع الجزية (فدل على ان الامتناع في ذلك الوقت من قبول  
الجزية وهو شرع نبينا عليه السلام اشار اليه النووي في شرح مسلم فان قلت ما  
يعنى في تغيير حكم الشرع عند نزول عيسى عليه السلام في قبول الجزية  
فاجاب ابن بطال) ابو الحسن على في شرح البخاري (بانا انما قبلناها نحن  
فاجابنا الى المال وليس يحتاج عيسى عليه السلام عند خروجه اي ظهوره  
الى مال من السماء الى الارض (الى مال لانه يفيض في ايامه الحال حتى



لا يقبله احد فلا يقبل الا القتل او الايمان بالله وحده. انتهى واجاب الشيخ  
ولي الدين بن العراقي بان قبول الجزية من اليهود والنصارى يشبهته ما  
بايديهم من النورة والانجيل وتعلقهم بزعمهم بشرع قديم فاذنزل عيسى  
عليه السلام زالت تلك الشبهة بحصول معاليتها فصاروا كعبدة الاوثان في  
انقطاع شبهتهم وانكشاف امرهم فعملوا معاملتهم في انه لا يقبل منهم الا  
الاسلام والحكم بزول يزوال عنه قال وهذا معنى حسن مناسب لم ار من  
تعرض له قال وهذا اولى مما ذكره ابن بطلان انتهى وفي الفتح قال العلماء  
الحكمة في نزول عيسى دون غيره من الانبياء الرد على اليهود في  
زعمهم انهم قتلوه فيمن الله كذبهم وانه الذي يقتلهم او نزوله لئلا اجله  
ليدفن في الارض اذ ليس لمخلوق من التراب ان يموت في غيرها وقيل  
انه دعا الله لما راي صفة محمد ﷺ وامنه ان يجعله منهم فاستجاب الله  
دعائه وابقاه حتى ينزل في اخر الزمان مجدد والامر الاسلام فيوافق  
خروج الدجال فيقتله والاول اوجه. وفي مسلم عن ابن عمر وانه يمكن  
في الارض بعد نزوله سبع سنين وروى ابو نعيم بن حماد في كتاب الفتن  
من حديث ابن عباس ان عيسى اذ ذاك يتزوج في الارض ويقوم بها تسع  
عشرة سنة ويأسد فيه مبهم عن ابي هريرة بقبم بها اربعين سنة وروى  
احمد وابوداؤد بسند صحيح عن ابي هريرة مرفوعاً ينزل عيسى عليه السلام  
وعليه ثوبان ممصران فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية  
ويدعو الناس الى الاسلام ويهلك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام  
وتقع الامنة في الارض حتى ترفع الاسود مع الابل وتلعب الصبيان

بالحيات فيمكث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه  
المسلمون انتهى. قال ابن كثير ليشكل عليه خبر مسلم انه يمكث في  
الارض سبع سنين اللهم الا ان تحمل هذه السبع على مدة اقامته بعد  
نزوله تكون مضافة الى مكته فيها قبل رفعه الى السماء وكان عمره اذ  
ذاك ثلاثا وثلاثين سنة على المشهور قال في مرقاة الصعود وقد اقيمت  
سنين اجمع بذلك ثم رأت البيهقي قال في كتاب البعث والنشور هكذا  
في هذا الحديث ان عيسى يمكث في الارض اربعين سنة وفي مسلم من  
حديث عبد الله بن عمرو في قصة الدجال فيبعث الله عيسى ابن مريم  
فيطلب فيهلكه ثم يبعث الناس بعده سبع سنين ليس بين اثنين عداوة وقال  
البيهقي ويحتمل ان قوله ثم يبعث الناس بعده اى بعد موته فلا يكون  
مخالفاً للاول انتهى. فترجح عندي هذا التاويل من وجوه احدها ان حديث  
مسلم ليس نصاً في الاختيار عن مدة لبث عيسى وخير ابي داؤد نص فيها  
والثاني ان ثم توبد هذا التاويل لانها للتراخي والثالث قوله يبعث الناس  
بعده فينتج ان التضمير فيه لعيسى لانه اقرب مذكور والرابع انه لم يرد في  
الك سوى هذا الحديث الواحد المحتمل ولا ثاني له وورد مكث عيسى  
اربعين سنة في عدة احاديث من طرق مختلفة فحديث ابي داؤد هذا هو  
الصحيح فهذه الاحاديث المتعددة الصريحة اولى من ذلك الحديث  
الواحد المحتمل انتهى ويؤيده ان حديث رفعه وهو ابن ثلاث وثلاثين انما  
روى عن النصارى فعند الحاكم عن وهب ابن منبه قال ان النصارى تزعم  
مذكر الحديث اني ان قال وانه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين وفيه عبد المنعم



بن ادريس كذبوه ولو صح فهو عن النصارى كماترى والنابت في الاحاديث النبوية انه رفع وهو ابن مائة وعشرين روى الطبراني والحاكم في المستدرک عن عائشة ان النبی ﷺ قال في مرضه الذي توفي فيه لغاطمة ان جبريل كان يعارضني القرآن في كل عام مرة وانه عارضني بالقرآن العام مرتين واخبرني انه لم يكن نبي الا عارض لصف الذي قبله واخبرني ان عيسى بن مريم عاش عشرين ومائة سنة ولا اواني الا ذاهبا علي راس المسنين ورجاله ثقات وله طرق وذاكر ابن عساكر ان وفاة عيسى تكون بالمدينة فيصلى عليه هناك ويدفن بالحجرة النبوية وقال الحافظ في موضع اخر رفع عيسى وهو حي على الصحيح ولم يثبت رفع ادريس وهو حي من طريق مرفوعة قوية. (رد المحتار ج ٢ ص ٣٠٥)

پس جس وقت کہ ہمارے سردار عیسیٰ علیہ السلام آسمانوں سے اتریں گے تو ہمارے نبی ﷺ کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے پھر شریعت محمدی ﷺ کے احکام کا استغناء ان کو پذیر بعد الہام ہو یا بذریعہ روح محمدی ﷺ یا کسی اور طریقہ سے جو اللہ چاہے گا یعنی کتاب و سنت سے بطریق استنباط یا مثل اس کے کسی دوسرے طریقہ سے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو شریعت محمدی ﷺ کے احکام کس طرح پہنچیں گے؟  
چنانچہ شیخ سیوطی علیہ السلام سے کسی نے پوچھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو ہمارے شریعت کے احکام کس طرح پہنچیں گے؟ تو انہوں نے

۱۔۔۔ جواب دیا کہ کل انبیاء اپنے اپنے زمانوں میں اپنے ماقبل اور مابعد انبیاء بہرہ بردار کی کل شرائط کو جبریل علیہ السلام کی زبانی بطریق وحی اور اپنی اپنی منزلہ کتابوں میں بطریق سمیعہ جانتے ہیں۔

۲۔۔۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام قرآن کریم میں نظر اور غور کر کے سے احادیث رسول اللہ ﷺ

کی طرف رجوع کرنے کے بغیر اس ملت کے احکام سمجھ لیں گے جیسے کہ آنحضرت ﷺ نے قرآن کریم سے احکام ملت استنباط فرمائے۔ کیونکہ قرآن کریم شریعت کے کل احکام پر مبنی ہے اور ہمارے نبی ﷺ نے قرآن کریم سے احکام شریعت کا استنباط اپنے اس خدا داد فہم اور عقل کے ساتھ کیا جو انہیں کے ساتھ مختص ہوا۔ اور پھر احکام مستنبط کو احادیث میں مشرح فرمایا اور امت کے دلہام اس شے کے ادراک سے قاصر ہیں جو صاحب نبوت ادراک کرتے ہے اور چونکہ عیسیٰ علیہ السلام بھی ایک نبی اللہ ہیں اس لئے بعید نہیں کہ قرآن کریم سے اسی طرح احکام ملت کا ادراک کریں جس طرح کہ ہمارے نبی ﷺ نے ادراک کیا۔

۳۔۔۔ اور عیسیٰ علیہ السلام آنحضرت ﷺ کے صحابہ میں معدود ہیں۔ کیونکہ کئی بار آنحضرت ﷺ کے ساتھ ان کو اجتماع ہوا۔ پس کوئی مانع نہیں کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے شریعت محمدیہ کے احکام کی تلقین کی ہو جو شریعت انجیل کے خلاف ہوں کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ وہ القریب امت محمدیہ علیہ السلام میں اترنے والے ہیں اور ان میں انہیں کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے۔ لہذا عیسیٰ علیہ السلام نے آنحضرت ﷺ سے بلا واسطہ ان احکام کی تلقین کی اور اسی معنی کی طرف علماء کی ایک جماعت نے اشارہ کیا۔ شیخ سیوطی فرماتے ہیں کہ میں نے امام ربیع علیہ السلام کی عبارت دیکھی جس میں انہوں نے سمجھیں کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے نبی ﷺ کی شریعت کے مطابق قرآن و سنت کے ساتھ حکم کریں گے جس سے اس معنی کا صحیح ثابت ہوتا ہے کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے بالشافہ اور بلا واسطہ سنت کی تلقین کی۔

۴۔۔۔ اور عیسیٰ علیہ السلام جب نزول فرمائیں گے تو ان کو آنحضرت ﷺ کے ساتھ زمین پر اتار دیا اور مصائبت ہوگی جیسے کہ یہ معنی کئی حدیثوں میں صراحت کے لئے ہیں پس کوئی مانع نہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام ضرورت کے وقت آنحضرت ﷺ سے احکام شریعت کی تلقین کر لیں۔

اور شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے ان چاروں وجوہات کے اثبات میں دلائل غور سے



استدلال کیا جس کا یہاں ذکر کرنا باعث طوالت ہے اور بیان کیا کہ جواب قول کی نسبت کسی نے ان پر اعتراض کیا کہ اس سے لازم آتا ہے کہ قرآن کریم پر کتب سابقہ مشتمل ہیں اور شیخ نے جواب دیا کہ اس میں کوئی مانع نہیں کیونکہ احادیث نبویہ سے اس معنی کا ثبوت ملتا ہے اور خود خدا قرآن کریم میں فرماتا ہے کہ قرآن رب العالمین کا انوار ہوا اور اولین میں ہے۔ پھر ایک درق میں اس کے احوال بیان کئے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نزول کے بعد وحی اترنا

اور کہا کہ اسی سائل نے پھر دوسری دفعہ پوچھا کہ کیا یہ ثابت ہے کہ اترنے کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی کا نزول ہوگا؟ اس کے جواب میں کہا ہوا۔ کیونکہ مسلم وغیرہ نے نوامین بن سمرعان کی حدیث کے درمیان روایت کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ وحی کرے گا کہ میں نے اپنے بندوں میں سے ایسے بندے نکالے ہیں کہ جن کے قتل کی تجھے طاقت نہیں۔ پس میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لے جا اور اللہ تعالیٰ یا جوج و ماجوج کو نکالے گا جو ہر بلند اور سخت زمین سے دوڑتے آئیں گے اور ان کے پیشرو بکیر و بکیرہ پر گزریں گے اور اس کا سارا پانی پی جائیں گے اور ان کے پاس دو جب اس تالاب پر گزریں گے تو کہیں گے کہ کسی وقت اس تالاب میں پانی ہوگا۔ اور عیسیٰ نبی اللہ اپنے اصحاب سمیت طور کے غار میں محصور رہیں گے اور یا جوج و ماجوج کے نابود ہونے کے بعد عیسیٰ نبی اللہ اپنے اصحاب کے ساتھ زمین کی طرف اتریں گے۔ پس یہ حدیث صریح بیان کر رہی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پر نزول کے بعد وحی اترے گی اور یہ امر قطعی ہے کہ وحی لانے والا جبریل علیہ السلام ہی ہے کیونکہ اللہ اور انبیاء اللہ کے درمیان وحی سفیر ہے جیسے کہ آج میں مصرح ہے اور شیخ نے بالتفصیل ان کو بیان کیا۔

عیسیٰ علیہ السلام پر وحی حقیقی ہوگی کیونکہ وہ نبی ہیں

پھر شیخ نے کہا کہ بعض کا دُعا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام جب اترے گا تو وحی حقیقی اس کی

طرف نہ اترے گی بلکہ اس کو وحی مجازی ہوگی یعنی الہام۔ حالانکہ یہ بالکل باطل اور مبہل ہے کیونکہ مسلم وغیرہ کی حدیث اس کو رد کر رہی ہے اور نیز جس معنی سے کہ وحی حقیقی اس کے نزدیک معذرت ہے دراصل وہ خود فاسد ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نبی نہیں وحی حقیقی کے نزول میں کون مانع ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بعد نزول سلب نبوت ہونے کا اعتقاد کرنا کفر ہے

پس اگر اس خیال سے کہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے وصف نبوت جاتا رہا ہے تو یہ ایسا قول ہے جو کفر تک پہنچا دیتا ہے کیونکہ کبھی کسی نبی کی نبوت نہیں جاتی نہ مرنے کے قبل اور نہ مرنے کے بعد۔ اور اگر اس خیال سے کہے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص زمانہ کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے تو یہ ایسا قول ہے جس پر کوئی دلیل نہیں اور اس کو اس کے خلاف دلائل کا ثبوت باطل کرتا ہے۔ اسی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کوئی جدید شریعت نہ لائیں گے بلکہ شریعت محمدیہ ﷺ پر عمل کریں گے

ابو حنیفہ عیسیٰ علیہ السلام حضرت محمد ﷺ سے ان شرائع کی تلقین فرمائیں گے جن کا حکم محمدیہ ﷺ میں اللہ کو منظور ہوگا اور کسی شے کی تحریم اور تحلیل کے متعلق کوئی جدید حکم بجز حکم نبی ﷺ نہ کریں گے اور نہ اپنی شریعت متقدمہ کے مطابق حکم کریں گے کیونکہ وہ ہر امر میں ہمارے نبی ﷺ کے تابع رہیں گے۔ چنانچہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب ختم الاولیاء میں تنبیہ کر دی ہے اور صاحب عقائد مغرب نے اس کی صراحت کی اور اسی طرح شیخ سعد الدین حنا زانی نے شرح عقائد غلطی میں اور اس نے اس امر کی تصحیح کی کہ عیسیٰ علیہ السلام لوگوں کی امامت کریں گے اور مہدی ان کا اقتدار کریں گے کیونکہ وہ افضل ہے البتہ اسی کی امامت اولیٰ ہے۔ اسی حضرت عیسیٰ نبی اللہ کی امامت مہدی موعود کرے گا اور احادیث منکم کی تفسیر آج چھ اس تعلیل پر اعتماد کرنے سے یقین کیا جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہی امامت لیا گے اور بعض تو یہ بھی اس کے شاہد ہیں لیکن صحیحین کی حدیث اس کی معارض ہے جو



ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جب اس نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم تم میں اترے گا اور امام تمہارا تمہیں میں سے ہوگا۔ اور نیز مسلم کی دوسری حدیث کہ اس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم علیہ السلام تم میں اترے گا اور امام تمہارا تمہیں میں سے ہوگا۔ اور نیز مسلم کی دوسری حدیث کہ اس وقت تمہاری کیا کیفیت ہوگی جبکہ ابن مریم علیہ السلام تم میں اترے گا اور اس کو کہا جائے گا کہ ہماری امامت کرو اور وہ از روئے فکر یوم ائمت محمدیہ ﷺ کہے گا نہیں۔ تمہارے ہی بعض تم پر امیر ہیں۔ اور نیز احمد کی حدیث جو جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تمہاں عیسیٰ کا ان میں اترنا ہوگا اور ان سے کہا جائے گا کہ آگے ہو۔ وہ کہے گا کہ تمہارا ہی امام تمہارے آگے ہونا چاہیے اور وہی تمہاری نماز پڑھائے۔ اور نیز ابن ماجہ کی حدیث جو ابو امامہ سے مروی ہے کہ سب لوگ بیت المقدس میں جمع ہوں گے اور ان کا امام ایک مرد صالح ہوگا جو نماز پڑھانے کے لئے ان کے آگے ہوگا اس وقت ناگہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اترنا ہوگا اور امام پچھلے پاؤں دوٹوٹے گئے گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آگے ہو جائے لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کے دونوں کوندوں کے درمیان کھڑا ہو کر کہے گا کہ آگے ہو اس نماز کی اقامت میرے ہی لئے کی گئی ہے۔ اور نیز ابو نعیم کی حدیث جو ابو سعید سے مرفوعاً مروی ہے کہ وہ شخص ہم میں سے ہی ہے جس کے پیچھے حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نماز پڑھیں گے یعنی وہ شخص اہل بیت نبی ﷺ میں سے ہے۔ امامت مہدی علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام میں جو احادیث کا تعارض ہے اس میں مضابقت اس تعارض کے دفع کرنے کے لئے اس طرح تظنیق کی گئی ہے کہ ابتداء میں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام مہدی کا اقتدار کریں گے تاکہ معلوم ہو جائے کہ عیسیٰ علیہ السلام بصورت تابع اور حاکم بشریعت نبی ﷺ اترے ہیں۔ پھر اس کے بعد مہدی علیہ السلام ان کا اقتدار کریں گے تاکہ اصل قاعدہ اقتدار سے انحراف نہ ہو۔ ابن جوزی کہتے ہیں کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام

اہل اذل میں امام بن جائیں گے تو ضرور نفوس میں ایک وسوسہ واقع ہوگا اور کہا جائے گا کہ ایسا نائب ہو کر آگے بڑھے ہیں یا نبی شریعت کے ساتھ اترے ہیں۔ پس اسی وسوسہ کے ازالہ کے لئے مقتدی بن کر نماز پڑھیں گے تاکہ شر کے غبار سے آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد خدا کا بت نہ ہو جو فرمایا کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور اس امت کے ایک مرد کے پیچھے نہ نہایت قرب قیامت میں ہوگا عیسیٰ علیہ السلام کا نماز پڑھنا ان اقوال صحیحہ کی دلیل ہے جن میں ارشاد ہے کہ زمین کبھی ایسے شخص سے خالی نہ ہوگی جو اللہ کے لئے نبوت کے ساتھ کھڑا ہے۔ امامکم منکم کے دوسرے معنی

اور بعض نے امامکم منکم کے معنی یوں کہے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام قرآن کے ساتھ ہم کر رہیں گے نہ کہ انجیل کے ساتھ۔ جیسے کہ مسمیٰ کی ایک روایت میں ہے۔ ان ابی ذؤب کہتے ہیں کہ اس لفظ کے معنی یہ ہیں کہ تمہارا امام تمہارے رب کی کتاب کے ساتھ ہوگا اور اس معنی کی اس سے یہ معلوم ہوگا کہ عیسیٰ نزول کے وقت امام ہوگا یہ مقتدی، لیکن اس پر احمد اور مسلم کی روایت اور ہوتی ہے جن میں ایسی صراحت ہے جو قابل تاویل نہیں۔ اور ابوالحسن فرماتے ہیں۔ کیا تو مناقب الشافعی میں نہیں دیکھتا کہ اس معنی کے متعلق اخبار متواتر ہیں کہ مہدی اسی ائمت میں سے ہے اور عیسیٰ اس کے پیچھے نماز پڑھے گا جس کو اس نے ابن ماجہ کی اس حدیث کے رد کرنے کے لئے بیان کیا جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کوئی مہدی پھر عیسیٰ کے نہیں۔ پس عیسیٰ اگرچہ ائمت محمدیہ ﷺ میں خلیفہ ہوں گے لیکن وہ بدستور رسول اور نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض کا گمان ہے کہ وہ نبوت اور رسالت سے الگ ہو کر ایک نبی بن کر اتریں گے۔

حالانکہ یہ شخص اس بات سے جاہل اور ناواقف ہے کہ رسالت اور نبوت کا انکسار جبکہ موت سے بھی نہیں ہوتا تو اس شخص سے کیسے انکسار ہو سکتا ہے جو ابھی زندہ ہے۔ ہاں وہ ائمت محمدیہ ﷺ کا فرد ہے۔ جو اپنی نبوت اور رسالت پر بدستور باقی رہے گا



جیسے کہ قبل اس کے بیان ہوا کہ اس پر ہمارے نبی کا اتباع اور اس کی شریعت کے مطابق حکم کرنا واجب ہے۔ پس اگر تو کہے کہ صحیح مسلم اور بخاری دونوں میں وارد ہے کہ ضرور غفریب ابن مریم تم میں بصورت حاکم منقط اور دل نازل ہوگا اور نیز مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ دمشق کے مشرقی منارہ بیضاء پر عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا نزول ہوگا اور صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اترے گا اور دجاس کو قتل کرے گا۔ اور پہلی روایت کے بعد ہے کہ حلیب کو توڑے گا اور خنزیر کو قتل کرے گا یعنی دین نصرانیہ کو باطل کرے گا۔

وضع جزیرہ کے متعلق بحث

اور طبرانی اوسط میں ابو ہریرہ سے باسناء واپس ہے کہ خنزیر اور بندہ کو قتل کرے گا اور جزیرہ انھارے گا۔ اور ایک روایت میں لڑائی اٹھاوے گا اور صحیحین میں اقیہ حدیث ہے کہ مال بہارے گا یہاں تک کہ کوئی اس کو قبول نہ کرے گا اور اس وقت ایک سجدہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا۔ پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے رہے کہ اگر تم اس کا ثبوت چاہتے ہو تو قرآن کی یہ آیت پر مبنی کوئی اہل کتاب تمہیں جو عیسیٰ پر ایمان نہ لائے گا قتل اس کے عیسیٰ مرے اور عیسیٰ ان پر قیامت کے دن شہادت دے گا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کہ یہ معنی ہیں کہ اس وقت ایک ہی دین ہو جائے گا۔ اور دنیا کے تخت پر کوئی اہل امت نہ رہے گا جو جزیرہ کرے۔ اور بعض نے اس کے معنی یوں کہے ہیں کہ مال اس قدر زیادہ ہو جائے گا کہ کوئی مصرف جزیرہ کا باقی نہ رہے گا پس بوجہ استغناء جزیرہ کا لینا ترک کر دیا جائے گا۔ اور قاضی عیاض کا قول ہے کہ محتمل ہے کہ وضع سے مراد تقریر ہو یعنی عیسیٰ کفار پر بلا محابہ جزیرہ معین فرمائے گا اور مال کی کثرت اسی سبب سے ہوگی۔ لیکن امام نووی نے اس قول کا پیچھا کر کے اس کو رد کر دیا پس اس کے صحیح معنی یہی ہیں کہ عیسیٰ نہ جزیرہ قبول کرے گا اور نہ اسلام کے سوائے کوئی دوسری چیز اور اگر انہوں نے اسلام قبول نہ کیا تو قتل کرے گا۔

### وضع جزیرہ کے صحیح معنی

حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ اس معنی کی مزید امام احمد کی روایت ہے جو دوسرے طریق سے ہے اور دونوں کا دعویٰ واحد ہے اور یہ اگرچہ بخاری شریعت کے موجود حکم کے برخلاف ہے کیونکہ کتابی جبکہ جزیرہ دینا قبول کرے تو اس کا قبول کر لینا واجب ہے اور قتل ہائیں اور نہ اسلام پر نہ ہر دینی مجبور کرنا اور ایسی صورت میں عیسیٰ علیہ السلام بخلاف حکم موجودہ کرنے میں حاکم شریعت ہی کیونکر رہ سکتے ہیں؟ پس اس کا جواب یہی ہے کہ بلا شک وہ شریعت محمدیہ علیہ السلام کے مطابق حکم کریں گے جیسے کہ حدیث عبد اللہ بن فضال میں ہے کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے مصدق اور ان کی ملت پر نازل ہوں گے جس کو طبرانی نے روایت کیا اور یہ بالکل مقرر ہے کہ کوئی نبی رسالت مستقلہ اور شریعت ناسخہ کے ساتھ آنحضرت ﷺ کے بعد نہ اترے گا بلکہ اسی امت کے حکم کی طرح ایک حاکم ہوگا لیکن حکم جزیرہ اور اس کے متعلق امر کوئی استمراری حکم نہیں جو قیامت تک ہوگا بلکہ یہ حکم نزول عیسیٰ کے ماقبل تک محدود اور مقید ہے۔

پس عیسیٰ اس حکم کا ناسخ نہیں بلکہ خود ہمارے نبی ﷺ ہیں جنہوں نے اس کے ناسخ کا وقت بیان فرمادیا کہ عیسیٰ جزیرہ انھارے گا۔ پس معلوم ہو گیا کہ اس وقت جزیرہ کا قبول نہ کیا جانا ہمارے ہی نبی ﷺ کی شریعت کے حکم کے مطابق ہے چنانچہ امام نووی نے شرح مسلم میں اس معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ پس اگر تو کہے کہ نزول عیسیٰ رضی اللہ عنہ کے وقت اول جزیرہ کے ایک حکم شرعی کے بدل دینے میں کیے حکمت ہے تو اس کا جواب ابن ہطلال اور ابن علی نے شرح بخاری میں یوں دیا ہے کہ ہم نے اس وقت جزیرہ لینا اس لئے قبول کیا ہے کہ ہم مال کے محتاج ہیں اور عیسیٰ کو آسمانوں سے نزول کے وقت مال کی حاجت نہ رہے گی۔ لیکن ان کے زمانہ میں مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ کوئی اسے قبول نہ کرے گا۔ پس عیسیٰ بجز ان کے خدا کے واحد یا قتل کے قبول نہ کرے گا۔ ان اور شیخ ولی الدین ابن العرقاتی نے یوں



جواب دیا ہے کہ اس وقت یہود اور نصاریٰ سے جزیہ اس لئے قبول کیا گیا ہے کہ ان کے ہاتھوں میں تواریت اور انجیل کے ہونے اور ان کے دُعم میں شرع قدیم کے ساتھ مستحکم ہونے کا شہید ہے جس وقت کہ عیسیٰ علیہ السلام اترے گا اس وقت حصوں معائنہ سے یہ شہد دور ہو جائے گا اور ان کی حالت و ثمن پرستوں کی سی ہو جائے گی اور انہیں کی طرح ان کے ساتھ بھی معاملہ کیا جائے گا اور ہجر اسلام کے ان سے کوئی شے قبول نہ کی جائے گی اور حکم و زوال اس کی علت کے زوال سے ہوتا ہے۔ اور کہا کہ یہ اچھی اور مناسب وجہ ہے جس میں نے کسی کو مضر ضریح نہ دیکھا اور ابن بطال کے جواب سے بہتر ہے۔ اہل

عیسیٰ نبی اللہ کے آسمانوں سے اترنے کے اسرار

اور فتح الباری میں ہے کہ علماء کہتے ہیں علی الخصوص عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں شکست یہی ہے کہ

۱۔ یہود کو اپنے اس دُعم میں ندامت اور حسرت ہو کہ انہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا۔ اور عیسیٰ کے نزول سے اللہ تعالیٰ عا ہر کروے گا کہ وہ اپنے دُعم میں بھولے ہیں بلکہ وہ خود اپنی لاپرواہی کے ہاتھ سے قتل ہوں گے۔ یا

۲۔ اہل نزدیک ہو جانے سے تاکہ زمین میں دُفن کئے جائیں اس لئے کہ جو شے کے گھر سے مخلوق ہے اس کے لئے جائز نہیں کہ متنی کے سوائے کسی اور جگہ مرے۔ اور

۳۔ بعض کا قول ہے کہ جب عیسیٰ علیہ السلام اترے گا اور امت محمدیہ علیہ السلام کی صفات دیکھی تو اللہ سے دعا مانگی کہ اے خدا! مجھے بھی اُسے محمدیہ علیہ السلام میں سے کر۔ پس اس کی دعا اللہ تعالیٰ قبول کر لی اور اس کو زندہ رکھا تاکہ آخر زمانہ میں امر اسلام کا مجد و ہو کر اترے اس کا دُجال کو پائے گا اور اس کو قتل کرے گا۔ لیکن وجہ اول بہت مناسب ہے۔ اور مسلم میں اس سے ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نزول کے بعد سات برس تک زمین میں اقامت کرے گا۔

نزول کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قیام میں اختلاف کی توجیہ

اور نعیم بن حماد نے کتاب الفتن میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث سے روایت کی ہے کہ عیسیٰ نزول کے بعد زمین میں نکاح کرے گا اور انیس (۱۹) برس تک اقامت کرے گا۔ اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسناد مبہم سے مروی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام چالیس (۴۰) برس تک اقامت کرے گا۔ جس کو احمد نے روایت کیا اور ابو داؤد نے صحیح اسناد کے ساتھ ابی ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دو در درگ کپڑے اوڑھے ہوئے اتریں گے اور صلیب کو توڑیں گے اور خنزیر قتل کریں گے اور جزیہ اٹھویں گے اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دیں گے اور اس کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ اسلام کے سوا اکل متیں نابود کر دے گا اور زمین میں ایسا امن ہوگا کہ شیر اور اونٹ مل کر چریں گے اور خرو سال بچے رہیں گے ساتھ کھیلیں گے پھر چالیس (۴۰) برس تک زمین میں اقامت کریں گے پھر فوت ہو جائیں گے اور مسلمان ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے۔ ابی

امین کثیر کہتا ہے کہ مسلم کی حدیث اس کی معارض ہے جس میں مذکور ہے کہ عیسیٰ زمین میں سات برس تک اقامت کرے گا۔ ہاں اس صورت میں معارض نہیں جب کہ یہ سات برس نزول کے بعد مدت اقامت پر محمول ہوں اور قبل از رفع مدت ملک کے ساتھ عہد کئے جائیں جو کہ بقول مشہور تینتیس برس ہیں۔ چنانچہ شیخ سیوطی علیہ السلام اپنی کتاب الوصیۃ میں لکھتے ہیں کہ میں کی سال تک ان احادیث میں اسی طرح تحقیق کرتا رہا۔ اسی کی کتاب "البعث والغزو" میں دیکھ کہ اس نے بھی اسی طرح اس حدیث کی تفسیر کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام زمین میں چالیس برس تک اقامت کریں گے اور قصہ و خیال کے مطابق مسلم میں عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کو بھیجے گا اہمال کی تلاش کرے اس کو بلک کرے۔ پھر اس کے بعد سات برس تک لوگ اسی



طرح میں کر رہی ہیں جسے کہ کسی اثنین میں باہم عداوت نہ ہوگی۔ پہنچنے سے کچھ محتمل ہے کہ بعد  
 سے مراد بعد موت ہو جو اول کے مخالف نہیں۔ اسی یہ تاویل میرے نزدیک کئی وجوہ سے راہ  
 ہے۔ اول اس لئے کہ مسلم کی حدیث مدت لیس عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت نہیں اور ابوداؤد کی  
 حدیث اس معنی میں نص صریح ہے۔ دوم یہ کہ کلمہ لیس اس تاویل کا مؤید ہے اس لئے کہ وہ  
 تراخی کا قاعدہ کرتا ہے۔ سوم اس لئے کہ بعد کی ضمیر نسب ہے کہ عیسیٰ کی طرف راجع ہو اس  
 لئے کہ قریب تر مرجع مذکور عیسیٰ ہی ہے۔ چہاں اس لئے کہ اس باب میں اس حدیث محتمل  
 کے سوائے کوئی دوسری حدیث وارو نہیں ہوگی حالانکہ چالیس (۴۰) برس کی مدت اقامت  
 کئی حدیثوں میں مختلف طریقوں سے مذکور ہے پس ابوداؤد کی حدیث ہی صحیح ہے۔ اور یہ  
 متعدد اور صریح حدیثیں مسلم کی واحد اور محتمل حدیث سے اولیٰ ہیں۔ اسی

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کس عمر میں مرفوع ہوئے؟

اور حدیث رفع کہ عیسیٰ علیہ السلام تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوئے۔ اس کا نصاریٰ  
 سے مروی ہونا اسی معنی کا مؤید ہے۔ چنانچہ حاکم کے نزدیک وہب ابن مذہب سے مروی ہے  
 کہ اس نے کہا نصاریٰ کا زعم ہے کہ عیسیٰ تینتیس برس کی عمر میں مرفوع ہوا اور اس کے راویوں  
 میں عبدالمعظم بن ادریس ہے جو متعمد بالکذب ہے اور اگر صحیح بھی فرض کی جائے تو وہ نصاریٰ کا  
 زعم ہے کیونکہ جو امر کہ حدیث نبویہ میں ثابت ہے وہ یہ ہے کہ عیسیٰ ایک سو بیس (۱۲۰) برس  
 کی عمر میں مرفوع ہوا۔ چنانچہ طبرانی اور حاکم نے مستدرک میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے  
 روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے مرض موت میں فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کہ جبریل  
 ہر سال ایک دفعہ میرے ساتھ قرآن کا حکم رکھتا تھا اور اس سال اس نے دو دفعہ دور کیا ہے  
 اور اس نے مجھے اطلاع دی ہے کہ میری اپنے مائل نبی سے نصف زمانہ زندہ رہا اور عیسیٰ بن  
 ۱ اس کی تردید نہ مانند مقرر یہ آتی ہے۔

مرکم ایک سو بیس (۱۲۰) برس زندہ رہا اور ہجر اس کے نہیں کہ میں ساٹھ (۶۰) برس کے سرے  
 برخصت ہونے والا ہوں۔ اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور کئی طریق سے مروی ہے۔  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مدفن مدینہ منورہ میں ہوگا

اور ابن عساکر کا بیان ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی وفات مدینہ منورہ میں ہوگی اور وہیں  
 ان پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور حجرہ نبوی میں دفن کیا جائے گا۔ چنانچہ ترمذی نے عبد اللہ  
 بن سلام سے روایت کی کہ قوریت میں محمد ﷺ کی صفت اور عیسیٰ بن مریم کا ان کے ساتھ  
 ان کیا جانا لکھا ہوا ہے۔ اور حافظ علیہ السلام نے دوسری جگہ تصریح کر دی کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ  
 آئے گئے اور کہا کہ یہی گنج ہے۔ لیکن حضرت ادریس علیہ السلام کا زندہ اٹھایا جاتا بطریق  
 رلوع اور قوی ثابت نہیں ہوا۔ اسی لفظ

ان صحابہ اور تابعین اور ائمہ کے نام جن کا مذہب ہے کہ

عیسیٰ زندہ ہے اور وہ آسمان سے اترے گا

پس ہمارے ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ کل محدثین اور ائمہ مذاہب اربعہ اور  
 اصحاب روایت و درایت اور صحابہ کرام جیسے حضرت عمر اور ابن عمر اور حضرت ابن عباس اور  
 حضرت علی اور عبد اللہ ابن مسعود اور ابی ہریرہ اور عبد اللہ بن مسعود اور ربیع اور انس اور کعب اور  
 حضرت ابوبکر الصدیق جیسے کہ ان کا قول اپنے مقام پر آئے گا اور جابر اور ثوبان اور حضرت  
 عائشہ اور قثمی واری رحمہ اللہ صحیحہ و غیرہ اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابوداؤد  
 اور عیسیٰ اور طبرانی اور عبد بن حمید اور ابن ابی شیبہ اور حاکم اور ابن جریر اور ابن حبان اور امام  
 احمد اور ابن ابی حاتم اور عبد الرزاق اور قرقہ و دہ اور سعید بن منصور اور ابن عساکر اور ابی حنیفہ بن بشر  
 ابن ماجہ اور ابن مردودہ اور بزاز اور شرح السنہ اور ابونعیم اور شیخ سیوطی اور علاء الدین ابی اور  
 ابن مسعودی اور قسطلانی اور ابی حاتم ابی حنبلہ اور کل ائمہ شوافع اور مالکیہ اور حنفیہ اور تابعین



جیسے ابن سیرین اور شوکانی اور ابن قیم وغیرہ کا اس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ ﷺ زعم آسمانوں پر اٹھائے گئے اور قبل از قیامت آسمانوں سے اتریں گے۔

اور شیخ سیوطی نے کتاب الامام میں تصریح کر دی کہ انہ یحکم بشرع نبینا ووردت بہ الاحادیث وانعقد علیہ الاجماع (ترجمہ الامام للشیخ رحمہ اللہ) وقد تواترت الاحادیث بنزول عیسیٰ جسماً اوضح ذلک الشوکانی فی مؤلف مستقل يتضمن ذکر ماورد فی المنتظر والدجال والمسیح وغیرہ فی غیرہ وضح الطبری هذا القول ووردت بذلك الاحادیث المتواترة (ترجمہ ابن عیسیٰ) نبی اللہ جو بعد از نزول آسمانوں سے ہمارے نبی ﷺ کی شریعت کے مطابق حکم کرے گا۔ اس پر اجماع امت ہے جیسے کہ ہم نے اوپر بعض کی عبارات، جیسا نقل کر دی ہیں۔

قویانی کا جھوٹا دعویٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام کے مرجانے پر اجماع امت ہے

نہیں نہایت عجیب اور حیرت کی بات ہے جو قویانی صاحب نے اپنے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۱ سے صفحہ ۱۵۱ تک متعدد مقامات میں تصریح کر دی۔ وکذلک ذهب الیہ کثیر من الاکابر والائمة وما جاء لفظ رجوع المسيح فی بناء خیر البریة (ص ۱۱) وما جاء لفظ النزول من السماء فی الحديث (ص ۱۲) ولاجل ذلک ذهب الائمة الاتقیاء الی موت عیسیٰ وقالوا انه مات ولحق المونی کما هو مذهب مالک وابن حزم والامام البخاری وغیر ذلک من اکابر المحدثین وعلیہ اتفق جمیع اکابر المعتزلین وبعض کرام الاولیاء واعلم ان الاجماع لیس علی حیاته بل لحن الحق ان ندعی الاجماع علی مماته (ص ۱۲) وان النصابة والتابعین والائمة الاتین بعدهم ذهبوا الی موت عیسیٰ ثم لا یمکن لاحد ان یأثی باثر من الصحابة او حديث من خیر البریة فی تفسیر لفظ التولی بعد

معنی الامانة ابدا ولوماتوا بالحسرة (ص ۱۳) امانتہ کیف تنحتوا من عند الفسهم نزول للمسیح من السماء ولن تجد لفظ السماء فی ملفوظات خیر الانبیاء ولا فی کلم الاولین (ص ۱۴) ولا تجدون لفظ الرجوع فی کلم السید الرسل والفضل الانبیاء الہتم بهذا او تنحتون لفظ الرجوع من عند انفسکم کالخالنیں (ص ۱۵) کتابہ قہ پائی اکثر اکابر امت اور ائمہ مسیح کے مرجانے کے قائل ہیں اور اس کی حیات پر اجماع نہیں بلکہ اس کی موت پر اجماع ہے۔ اور صحابہ اور تابعین اور ائمہ تبع تابعین اس کی موت کے قائل ہیں اور یہی مذہب مالک اور ابن حزم اور امام بخاری وغیرہ اکابر محدثین کا ہے اور اسی پر اتفاق اکابر معتزلہ اور بعض اویسیہ کرام کا ہے اور رجوع کا لفظ کسی حدیث نبوی میں نہیں آیا اور آسمان سے نزول کا لفظ بھی نہ کسی حدیث میں آیا اور نہ متقدمین کے ملفوظات اور کلمات میں۔ کیا تم ان الفاظ کو خائفانوں کی طرح اپنے من سے تراشتے ہو؟ اور تم ہرگز ان الفاظ کو رسول کریم اور متقدمین کے کلام میں یا توفیقی کے کلام میں معنی موت میں نہ پاسکو گے اگرچہ حسرت اور نہ امت کے ساتھ مرجانے ہو۔

اعلاہ ایش میں نزول، رجوع، رفع الی السماء، یتوبہ نبی اللہ، آئندہ مرے گا، اسی رسول اللہ ﷺ کے مرے گا، رسول اللہ ﷺ کی قبر پر ٹھہرے گا، رسول اللہ ﷺ اس کے سلام کا جواب دیں گے

حالانکہ خود ابن عباس کی حدیث میں آسمان سے نزول ہونے کا لفظ موجود ہے اور ائمہ اکابر میں امام ابو حنیفہ کوئی حدیث کے قول میں آسمان سے نزول کا لفظ موجود ہے۔ میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی حدیث میں لفظ واجع الیکم مذکور ہے اور صحیح نسائی میں الی السماء کا لفظ بروایت ابن عباس اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور ہے اور ابن عباس نے روایت کیا۔ لیہیطن عیسیٰ بن مریم حکماً عدلاً واماماً



مقسطاً فليسكن فحج الروحاء حاجاً او معتمراً وليتقن على قبري ليسلمن  
علي ولا ذن عليه۔ (زاد المعاد) لفظ ليهبط عيسى بن مريم حكماً عدلاً واقع  
ہے جو بلندی سے پستی کی طرف اترنے کے لئے مخصوص ہے۔ اور ربیع کی حدیث میں  
آنحضرت ﷺ نے فرمادیا کہ عیسیٰ علیہ السلام پر آئندہ موت آئے گی۔ اور مسلم کی حدیث میں  
عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ وصف نبی اللہ کو ہے۔ اور علامہ ذہبی نے تصریح کر دی ہے کہ عیسیٰ  
نبی اللہ نبی بھی ہے اور صحابی بھی۔ کیونکہ شب اسراء میں انہوں نے آنحضرت ﷺ کو دیکھا۔  
اور علامہ زرقلانی مالکی اور ابن حجر وغیرہ نے ابن عباس کی حدیث سے ثابت کر دکھایا ہے کہ  
عیسیٰ نے شب اسراء کے عداوتی ہمارے آنحضرت ﷺ سے بالمشافہ مصافحہ اور ملاقات کی اور  
صحابہ کرام نے ان کو شکم خود دیکھا۔

زُرَیْتُ بَنَ بَرَثْمَلَا وَصَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ انْظُرْ عِيسَى فِي ابْنِ ابْنِ تَك

کوہ حلوان میں زندہ موجود ہونا

بلکہ زُرَیْتُ بَنَ بَرَثْمَلَا وَصَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ نے جواب تک کوہ حلوان میں زندہ موجود  
ہیں انہوں نے عہد بن معاویہ کو آسمان سے نزول عیسیٰ علیہ السلام کی اطلاع دی۔ ازلۃ الکل  
مکاشفات امیر المؤمنین عمر بن الخطاب میں بروایت ابن عباس ہے۔ وروی (ای ابن  
عباس) ان عمر رضی اللہ عنہ کتب الی سعد بن ابی وقاص وهو بالقادسیة بقول  
وجدت نضلة بن معاوية الا نصارى الى حلوان العراق ليغيروا على ضواحيها  
فبعث سعد نضلة في ثلث مائة فارس فخرجوا حتى اتوا حلوان العراق  
فاغاروا على ضواحيها واصابوا غنيمة وسبوا فاقبلوا ليسوقونها حم  
اربعهم العصر وكادت الشمس تغرب فالحجاء نضلة والسبي والغنيمة الم  
صفيح جبل ثم قام فاذن فقال الله اكبر الله اكبر فاذا مجيب من الع

مجيبه كبرت كبراً بانضلة ثم قال اشهد ان لا اله الا الله قال كلمة  
الاخلاص بانضلة ثم قال اشهد ان محمداً رسول الله قال هو الذي بشرنا  
به عيسى بن مريم على راس امته تقوم الساعة فقال حتى على الصورة فقل  
طوبى لمن مشى اليها وواظب عليها قال حتى على القلاح قال افلح من  
احبب قال الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله قال اخلصت كلمة الاخلاص  
الله بانضلة حرم الله بها جسدك على النار فلما فرغ من اذانه قاموا  
فقالوا من انت يرحمك الله املك انت ام من الجن او طائف من عباد  
الله قد سمعنا صوتك فارنا صوتك فان انزلنا وقد رسول الله ﷺ  
وقد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال فانطلق الجبل عن هامته كالرحا ابصر  
الراس واللحية عليه طمران من صوت قال السلام عليكم ورحمة الله  
وبركاته فقالوا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته من انت يرحمك  
الله قال زُرَیْتُ بَنَ بَرَثْمَلَا وَصَى الْعَبْدُ الصَّالِحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ اسْكُنِي هَذَا  
الْجَبَلَ وَدَعَالِي بِطُولِ الْبَقَاءِ اِلَى حَيْثُ نَزُولُهُ مِنَ السَّمَاءِ فَافْرَعُوا عَمْرَ مَنِ  
الْسَّلَامَ وَقُولُوا يَا عَمْرُ سَدِّدْ وَقَارِبْ فَقَدْ ذَا الْاَمْرُ وَاجْبُرُوهُ بِهَذَا الْخَصَالِ  
الَّتِي اخبركم بها يا عَمْرُ اِذَا ظَهَرَتْ هَذِهِ الْخَصَالُ فِي اُمَّةٍ مُحَمَّدٌ ﷺ  
الْهَرَبُ الْهَرَبُ اِذَا اسْتَغْنَى الرَّجَالُ بِالرِّجَالِ وَالنِّسَاءُ بِالنِّسَاءِ وَانْتَسَبُوا اِلَى  
لَهُمْ مَنَاسِبُهُمْ وَانْتَمَوْا اِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِمْ وَلَمْ يَرْحَمْ كَبِيرُهُمْ صَغِيرُهُمْ وَلَمْ  
يُفْرِ صَغِيرُهُمْ كَبِيرُهُمْ وَتَرَكَ الْمَعْرُوفَ فَلَمْ يَوْمَ بِهِ وَتَرَكَ الْمُنْكَرَ فَلَمْ  
يَعْنِهِ وَتَعَلَّمَ عَالِمُهُمُ الْعِلْمَ لِيَجْلِبَ بِهِ الدَّنَانِيرُ وَالْدِرَاهِمُ وَكَانَ الْمَطْرِ قَيْظًا  
وَالشَّمْسُ غَيْظًا وَطُولُوا الْمَنَارَاتِ وَفَضَضُوا الْمَصَاحِبَ وَزَخَرُوا الْمَسَاجِدَ



واظهروا الرضا وشيدوا البناء واتبعوا الهوى وباعوا الدين بالدنيا وقطعت  
الارحام وبيع الحكم واكلوا الربوا فصار الغنى عزاً وخرج الرجل من بيته  
فقام اليه من هو خير منه فسلموا عليه وركب النساء السروج ثم غاب  
عنهم فلم يروه فكتب نضلة بذلك الى سعد وكتب سعد بذلك الى  
عمر فكتب اليه عمر سرالت ومن معك من المهاجرين والانصار حتى  
نزلوا بهذا الجبل فان ثقيته فافروه منى السلام فخرج سعد في اربعة الاف  
من المهاجرين والانصار حتى نزلوا ذلك الجبل ومكث اربعين يوماً  
ينادي بالصلوة فلا يجلدون جواباً ولا يسمعون خطاباً (ابن سعد في تاريخه) امر المؤمنين  
بنه (عمر بن الخطاب) لى سعد بن ابى وقاص کو جو قادیان میں جا کم تھا لکھا کہ نضله بن معاویہ  
النصارى کو صوان عراق کی طرف روانہ کرتا کہ اس کے اطراف سے امواں عادت حاصل  
کریں۔ چنانچہ سعد نے نضله کو تین سو سواری کی معیت میں بھیجا یہاں تک کہ طوان عراق میں  
آئے اور اس کے اطراف واکتاف میں اوت کے بہت سی نعمت اور قیدی لارہے تھے کہ  
ان کو عصر کے وقت نے لنگی کی اور قریب تھے کہ آفتاب غروب ہو جائے اس وقت نضله نے  
قیدیوں اور نعمت کو کو طوان کے ایک طرف پناہ دی اور کھڑے ہو کر ان کو کئی شروع کی  
اور جب اللہ اکبر اللہ اکبر کہہ کر توجہ ان ایک عجیب نے پہاڑ میں سے اجابت کے  
ساتھ کہہ کر اے نضله تو نے خداوند بزرگ کی نگیر کی ہے۔ پھر نضله نے کہا اشهد ان لا  
اله الا الله تو عجیب نے جواب دیا کہ اے نضله یہ کلمہ اخلاص ہے۔ پھر نضله نے کہا  
اشهد ان محمداً رسول الله تو عجیب نے کہا کہ یہ وہی ہے کہ جس کی بشارت ہم کو کئی  
بن مریم علیہ السلام نے دی اور جس کی امت کے سرے پر قیامت قائم ہوگی۔ پھر نضله نے کہا  
حی علی الصلوة تو عجیب نے کہا اس کے لئے خوشی ہے جو نماز کی طرف قدم اٹھائے اور

اس پر مواظبت کرے۔ پھر نضله نے کہا حی علی الفلاح۔ تو عجیب نے کہا اس کیلئے  
لادیت ہے جو اس کی اجابت کرے۔ پھر نضله نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا  
الله تو عجیب نے جواب دیا اے نضله تو نے تو کلمہ اخلاص اچھی طرح کہا۔ اللہ نے تیرا جسم  
آگ پر حرام کر دیا ہے۔ پس جبکہ نضله اذان کہنے سے فارغ ہو گیا تو سب لوگ کھڑے ہو کر  
کہنے لگے خدا تجھ پر رحم کرے تو کون ہے؟ کیا تو فرشتہ ہے یا جن یا اللہ کے بندوں میں سے  
کوئی بندہ ہے؟ تو نے ہم کو اپنی آواز سنائی ہے پس ہم کو اپنی صورت بھی دکھا کیونکہ یہ لشکر  
رسول اللہ ﷺ اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما کا بھیجا ہوا ہے۔ پس اسی وقت چلنے کے پات کی طرح  
اس شخص کا سر پہاڑ کے شکاف سے ظاہر ہو گیا جس کے سر اور ریش کے بال سفید اور اس پر  
بشم کے دو پرانے کپڑے تھے اور اس نے ہم کو خطب کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا  
اور سب نے اس کا جواب دیا کہ سلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر پوچھا خدا تجھ پر رحم کرے تو  
کون ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میں ڈریت بن برٹملا خدا کے عہد صالح مہمسی اطعمہ کا وصی  
ہوں اس نے مجھے اس پہاڑ میں ساکن کیا ہے اور آسمان سے نزول کے وقت تک طوں بٹا کی  
رعامیرے لئے کی ہے۔ پس میری طرف سے عمر رضی اللہ عنہ کو سلام کہہ دو اور کہو کہ اے عمر استوار  
اور قریب ہو جا کیونکہ امر معبود نزدیک ہو گیا ہے۔ اور ان بہت سی خصال کی اطلاع دینے  
لئے امر کیا جو اس حدیث میں حاشیہ پر مذکور ہیں۔ اور اس کے بعد غائب ہو گیا اور وہ  
ان کو اندہ دیکھ سکتے۔ پھر نضله نے یہ سارا واقعہ سعد بن ابی وقاص کی طرف لکھا اور اس نے  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے جواب میں سعد کو لکھا کہ تو  
اپنے ساتھ مہاجرین اور انصار کی معیت میں اس پہاڑ پر جا اور اگر ڈریت بن برٹملا سے ملے  
تو ان کی طرف سے اس کو سلام کہہ دے۔ چنانچہ سعد حکم کے مطابق چار ہزار مہاجرین اور  
انصار کی معیت میں اس پہاڑ پر گیا اور چالیس دن تک وہاں نماز کی ندا کرتا رہا لیکن ان کو کوئی



جواب یا خطاب نہ سنائی دیا۔ پس ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث نے کئی امور سے اطلاع دے دی۔ اول وہی عیسیٰ کا اس قدر زمان دراز تک بغیر اکل و شرب کے زندہ رہنا۔ دوم عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی بشارت دینا۔ سوم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ چار ہزار عیسیٰ پر مہاجرین و انصار عیسیٰ نبی اللہ کے نزول پر ایمان لانا تھی کہ اہل اور تین سو (۳۰۰) سوار کی رویت وہی عیسیٰ علیہ السلام کر کے اپنا سلام وہی عیسیٰ کی طرف بھیجنا۔ کیا اس کے بعد کوئی شخص جو خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہے رسول اللہ کے صحابہ کی طرف خیانت کی نسبت کر سکتا ہے؟ جیسے کہ قادیانی صاحب نے کی۔ اور مسیح کی حیات اور جوع کے قائل کو مکتوب عربی کے صفحہ ۱۳۹ میں محبوب اور مجہول اور کورول اور ظالم کہا جس سے یہ چار ہزار صحابہ مہاجرین و انصار بھی باہر نہیں ہو سکتے۔

حضرت سلمان فارسی نے وہی عیسیٰ کو دیکھا

بخاری جلد اول کے صفحہ اخیر کے حاشیہ پر کرہ فی اور قضا فی سے اور اکمال میں ہے۔ کہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے وہی عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا اور حضرت سلمان فارسی نے بقولے دو سو پچیس (۲۵۰) برس اور بقول تین سو پچاس برس (۳۵۰) عمر پائی۔ اور ہجرت کے چھتیسویں سال مدائن میں وفات پائی۔ حضرات القدس میں ہے۔ "وہ روایت اکثر سے وہ چار سال ہو وہ است در ۳۳۰ ہجرت در مدائن رست نمودہ و حضرت امیر کرم اللہ وجہہ در یک شب از مدینہ بمدائن رفتہ سلمان را غسل دادہ و رہاں شب بدینہ سیزہ مراجعت فرمودہ است۔"

خلاف قول قادیانی صاحب معتزلہ کے نزدیک حیات عیسیٰ علیہ السلام

اور ہم او پر ذکر کر چکے ہیں کہ خود خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں توفی غیر موت کے لئے سورۃ زمر میں منصوص فرمائے۔ اور یہ دعویٰ کہ کل اکابر معتزلہ کا اس پر اکتفا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پر موت وارد ہوئی اس کو علامہ زنجیزی معتزلی کا قول جو تفسیر کشف میں ہے رد کرتا ہے۔ کیونکہ انہوں نے آیت متوفی کے تحت میں اس طرح لکھا ہے۔ اسی

متوفیک ای مستوفی اجلک ومعناہ انی عاصمک من ان تقتلک الکفار ومؤحک الی اجل کتبہ لک وممیتک حتف انفک لاقتلا ما یدبہم ورافعک الی الی سماء ومقر ملائکتی (توف) میں تیری اجل پوری کروں گا یعنی میں تجھ کو کھدکے ہاتھوں سے بچاؤں گا اور تجھ کو اس اجل اور زمانہ تک مہلت اور وقفہ دوں گا جو تیرے لئے میں نے لکھ دیا ہے اور تجھ کو اپنی موت سے ماروں گا اور تجھ کو اپنے آسمان اور اپنے ملک کے مقرر کی طرف اللہ کاں گا۔

ہاں تفسیروں میں مفسرین نے یہ نصاریٰ کا قول ذکر کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام رفع کے اکل سات ساعت تک مرے رہے۔ قبل امامہ اللہ سبع ساعات ثم رفع اللہ الی السماء والیہ ذهب النصارى۔ (بخاری) اور وہب کا قول ہے۔ وقال وہب توفی اللہ عیسیٰ ثلاث ساعات من النہار ثم احیاء ثم رفعہ اللہ الیہ وقال محمد بن عسفی ان النصارى یزعمون ان اللہ توفاه سبع ساعات من النہار ثم احیاء و رفعہ الیہ (معاذ اللہ) کہ تین دن تک مرے رہے۔ پھر خدا نے ان کو زندہ کر کے آسمان کی طرف اٹھالیا اور جیسے کہ اسی قسم کا مفاد اس حدیث کا ہے جس کو حاکم نے مستدرک میں علامہ ابی نعیم سے روایت کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ایک سو تیس (۱۳۰) برس تک زندہ رہے اور ان کے اپنے ماقبلی کی نصف عمر پاتا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں ساٹھ (۶۰) برس سے مرے پر جانے والا ہوں۔ پسے قول کو سب نے نصاریٰ کی طرف منسوب کیا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ایک سو تیس برس کی عمر میں مرفوع ہونا غلط ہے

اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں مذکور کر کے حافظ جبر مستقانی نے خود غیر معتبر لایا اور کہا کہ صحیح یہی ہے کہ عیسیٰ زندہ اٹھایا گیا۔ ورائیں عساکر کی حدیث اس کے بعد نقل کے ثابت کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام مدینہ منورہ میں فوت ہوئے گئے۔



حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رکعت

بلکہ خود اس حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے الفاظ کی رکعت اس کی حفاظت اور موضوعیت کی شاہد ہے۔ کیونکہ اگر کتب سیر و تاریخ پر نظر استقرا و نظر ذالی جائے تو کبھی یہ قضیہ ثابت نہ ہوگا کہ ہر نبی اپنے ماقبل نبی کی نصف عمر پاتا ہے۔ چنانچہ شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے نافذ میں حدیث کے وضع اور کذب راوی کی علامات میں سے اولیٰ علامت وضع یہ لکھتے ہیں۔ کہ راوی تاریخ مشہور کے خلاف روایت کرے۔ اور قطع نظر اس کے بیضاوی وغیرہ نے تصریح کر دی ہے کہ مائتہ فترت رسل میں عیسیٰ کے بعد چار نبیاں گزرے۔ چنانچہ علامہ خیر الدین آفندی نے جواب فصیح میں ان کے اثبات میں محدث احادیث پیش کیں اور اہل نظر ابن حجر عسقلانی نے تصریح کر دی کہ مائتہ فترت میں کسی ایسے نبی کا وجود متعین نہیں جو رسول اخیر کی شریعت کی طرف دعوت دے۔

حضرت محمد ﷺ کی عمر مبارک تریسٹھ (۶۳) برس ہونا قیاس صحیح ہے

عن عائشة ان النبی ﷺ توفي وهو ابن ثلث وستين قال ابن شہاب واخير بنی سعید بن المسیب مثله (بخاری ص ۵۰) واخرج مسلم من وجه اخر عن انس بن مالک ثلاث وستين وهو موافق لحديث عائشة الماضی قریباً وہ قال النجمہور (فتح الباری ص ۵۰) اور خود حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے تریسٹھ (۶۳) برس کی عمر میں وفات پائی۔ اور یہ مذہب جمہور کا ہے اور قیاس صحیح ہے۔ پس کوئی وجہ وجہ نہیں کہ حاکم کی اس حدیث صحیح من ایجابائے جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس (۲۰) برس روایت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کی گئی ہے اور اسے لیا گیا ہے۔ وروی عن ابن عباس توفي وهو ابن خمس وستين باذخار مسر الولادة والوفاة وقيل ابن ستين كما روی عن انس بالغاء الكسر قال في الموطأ

والصحيح ثلث وستون (حاشیہ بخاری ص ۳۶) ہر نبی اپنے ماقبل نبی سے نصف عمر پاتا ہے اور آنحضرت ﷺ کا ساٹھ برس کے ہرے پر وفات پا گئے۔

حالانکہ چار ہزار صحابی سے زیادہ صحابہ در چاروں مذاہب کے ائمہ کا یہ مذہب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ اٹھائے گئے اور وہی عیسیٰ دوبارہ آسمان سے نزول فرمانے والے ہیں۔ اور قرآن و سنت نے ان کا نزول علامت سماعت ہونا بیان فرمایا۔

وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به کے متعلق احادیث

بلکہ حاکم نے مستدرک میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آیت وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موتہ میں مراد خروجن عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ہے اور کہا کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام ابھی زندہ ہیں

وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موت عيسى والله ادر لحي الان عند الله ولكن اذ انزل امنوا به اجمعون. (ابن کثیر از سنن بصری) ابن کثیر نے حسن بخاری سے روایت کی کہ کل اہل کتاب عیسیٰ پر قبل از موت عیسیٰ علیہ السلام ایمان لائیں گے اور لہذا ان کی قسم وہ ابھی زندہ اللہ کے پاس ہے اور جب اترے گا سب اس پر ایمان لائیں گے۔ توفیقی کے معنی بقول مظہری رفع الی السماء

اور ابن جریر نے بھی اسی قول کی صحت پر فتویٰ دیا۔ والظاهر عندی ان المراد بالتوفی هو الرفع الی السماء يشهد به الوجدان بعد ملاحظة قوله خالي وماقتلوه وماصلبوه ولولا نفی الموت عنه لما كان من نفی القتل والله اذ الغرض من القتل الموت. تفسیر مظہری کے صفحہ ۲۸ میں ہے کہ میرے یہ ظاہر یہی ہے کہ توفیقی کے معنی رفع بنا موت ہے اور اس معنی کیلئے ہر شخص کا وجدان



آیت و ماقبلہ و ماصلبہ کے ملاحظہ کے بعد شہادت دیتا ہے اور اگر اس سے موت کی نفی مقصود نہ ہوتی تو نفی قتل سے کیا فائدہ کیونکہ قتل کا مفاد بھی تو موت ہی ہے۔

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول عیسیٰ علیہ السلام پر زندہ ہیں

اور حضرت شاہ ولی اللہ فزاکیہ میں لکھتے ہیں۔ "و نیز از خطرات ایشان یعنی نصاریٰ کے آنت کہ ہر مہیکند کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول شد و است و فی الواقع در قصہ عیسیٰ اشتباہ واقع شدہ بود رفع بر آسمان را قتل گمان کردند و کار عین کا بر ہاں غلط را در آیت نمودند۔ خدا نے تعالیٰ در قرآن شریف ازالہ شبہ فرمود کہ ماقبلہ و ماصلبہ و لکن شبہ لہم۔ اہی اور مظہری میں ہے کہ بل۔ رفعہ اللہ الیہ و ذوا انکار لقتلہ و البات لرفعہ۔ بلکہ میں کہتے ہوں کہ یہی ایک آیت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع جسم پر نص منصوص ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ قتل اور صلب اجسام سے تعلق رکھتا ہے۔ پس اس آیت میں جس جسم کے قتل اور صلب کی نفی کی گئی ہے اسی کی طرف رفع کی اللہ فیت بھی کی گئی ہے۔

عیسیٰ علیہ السلام پر زندہ کھولت کے بعد مرے گئے

و یکلم الناس فی المہد و کھلا فیہ اشارۃ الی الہ یعمر ولا یموت حتی یکھل والی ان سنہ لا یتجاوز الکھولۃ قال الحسن بن فضل و کھلا یعنی بعد نزولہ من السماء فانہ رفع الی السماء قبل سن الکھولۃ وقال اہل تاریخ حملت مریم بعیسیٰ ولہا ثلاث عشر سنۃ وولدت عیسیٰ بصری خمسین و ستین سنۃ من غلبۃ الاسکندر علی ارض بابل و اوحی اللہ الی عیسیٰ وھو ابن ثلاث و ثلثین سنۃ و کانت نبوتہ ثلاث سنین وعاشت مرۃ بعد رفعہ ست سنۃ۔ (مختصر، دہنور، خرچہ عام من، ص ۳) آیت لیکلم الناس فی المہد و کھلا کے متعلق مظہری میں ہے کہ اس میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام

اون کے اور سن کھولت کے قبل نہ مرے اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ ان کا سن شریف زمانہ کھولت سے تجاوز نہ کرے گا۔ حسن بن فضل کا قول ہے کہ کھلا سے مراد نزول آسمان سے بعد کا زمانہ ہے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کھولت کے قبل آسمان کی طرف اٹھائے گئے۔ اور ان مشورہ میں اہل تاریخ کا قول ہے کہ مریم علیہا السلام تیرہ برس کی سن میں حاملہ ہوئیں اور عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ وہ ہے جبکہ اسکندر کو بابل کے فتح کئے ہوئے ابھی بیسٹھ برس گزرے تھے اور ان تیس برس کی عمر میں عیسیٰ علیہ السلام پر وحی کا نزول ہوا۔ اور تین برس تک انہوں نے دعوت نبوت کی اور آسمان کی طرف رفع کے بعد مریم علیہا السلام چھ سال تک زندہ رہیں۔

اور معالم السنن میں مجاہد علیہ السلام کا قول و کھلا قال مجاہد معناه حلیمہ العرب یمدح الکھولۃ لانہ الحالۃ الوسطی فی استحکام العقل وجودۃ الرای والنجربۃ فان قبل ذلک یقل النجربۃ۔ (مقام) اگرچہ یہ ہے کہ کھل کے معنی عام ہیں لیکن مراد زمانہ کھولت ہے۔ کیونکہ عرب کھولت کے ساتھ مدح اس لئے کرتے ہیں کہ وہ کسی زمانہ استحکام عقل اور جودت رائے اور تجربہ کے حق میں حاکم و سلی ہے۔ کیونکہ قبل ان زمانہ کے تجربہ ناقص رہتا ہے اور خود اشعار عرب میں کھل کا لفظ زمانہ کھولت کے معنی میں شائع ہوا۔ چنانچہ رضی میں ہے۔

اذا المرء اعتبه المروۃ ناشیا فمطلبها کھلا علیہ شدید المرء ان المرء اذا لم یکتسب المجد المؤئل بطلب العلوم والاعمال السالحة ومنعة المفاخرة و المائر الدنیویۃ فی او ان الشباب فطلب تلک العلم فی حال الکھولۃ شدید علیہ۔ (سنن میں ص ۴۸) اور قاضی بیضاوی رحمہ اللہ کا قول (۱) مائدہ میں آیت تکلم الناس فی المہد و کھلا کے متعلق لکھتے ہیں۔ اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی علیک و علی والدتک بدل من یوم



یجمع اذ ابد تک بروح القدس تکلم الناس فی المهد وکھلا، ای کانا  
فی المهد وکھلا والمعنی تکلمهم فی الطفولة واکھولة علی سواء  
والمعنی الحاق حاله فی الطفولة بحال اکھولة فی کمال العقل والکلام  
وبه استدلال علی انه سبزل فانه دفع قبل ان اکھل (ایجاد سوانہ) کہ قیامت  
کے متعلق لکھتے ہیں کہ قیامت کے دن حق تعالیٰ اپنے امتحان نعمت جتنا تے وقت کہے گا کہ  
اے عیسیٰ بن مریم تو ان نعمتوں کو یاد کر جو تجھے اور تیری ماں کو عطا ہوئیں جبکہ تجھے میں نے  
روح القدس کے ساتھ نیدوی اور تو زمانہ مہد میں اور زمانہ کھولت میں بالائقہ وکھولت لوگوں سے  
باتیں کرتے تھا۔ اور مرداس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کی حالت طفولت کو  
بہت کمال عقل حالت کھولت کے ساتھ لاحق فرمایا اور اسی سے استدلال کیا جاتا ہے کہ  
عیسیٰ (علیہ السلام) قریب آسمانوں سے اتریں گے کیونکہ وہ زمانہ کھولت کے قبل اٹھائے گئے۔  
پس یہ آیت مجھ سے خود حسب بیان مظہری و بیضوی وغیرہ صاف دلالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ  
علیہ السلام کی عمر زمانہ کھولت سے تجاوز نہ کرے گی۔ اور وہ قبل از کھولت آسمانوں کی طرف  
اٹھائے گئے جیسے کہ یہی مذہب کھلی ائمہ کا ہے اور نیز حدیث عائشہ کے منطوق کو باطل کر دیا  
ہے جس میں بیان ہے کہ عیسیٰ کی عمر ایک سو بیس (۱۲۰) برس کی ہوئی کیونکہ یہ عمر من کھولت  
سے تجاوز کر کے شوقیت میں منسوب ہے۔

عیسیٰ بن مریم کے فوت ہو جانے پر امام بخاری کے اقوال سے

قادیانی کا استدلال اور اس کا ابطال

اور ان تمام بیانات سے جو طریق دوئم میں مذکور ہوئے قادیانی صاحب کے وہ  
مارے افتراء اور کھلی جعل سازی ہیں، ہر ملکوت کی طرح نیست و نابود ہو جاتی ہیں جو انہوں نے  
مکتوب عربی اور ازلیہ الادبام کی جلد ثانی میں صفحہ ۱۱۱ کے اندر امام بخاری اور دیگر

صحابہ وائمہ کے اقوال کے متعلق کہیں اور نادانوں کو قریب میں لانے کے لئے لکھا کہ امام  
بخاری نے قطعی طور پر اس بات کا فیصلہ نہ دیا ہے کہ مسیح ابن مریم فوت ہو گیا اور فوت شدہ  
لوگوں میں جا ملا اور معراج کے متعلق احادیث جو پانچ دفعہ امام بخاری نے مختلف اغراض  
کے لحاظ سے لکھی ہیں ان سے استدلال کیا کہ امام بخاری نے متفرق طرق اور متفرق راویوں  
کے ذریعہ سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کے بعد اموات میں جا ملا اور  
نہائے تعالیٰ کے بزرگ نبی جو اس دنیا سے گذر چکے ہیں ان میں داخل ہو گیا۔ حالانکہ امام  
بخاری نے اسی ایک غرض کے اثبات کے لئے متعدد مقامات میں ان احادیث کا ذکر نہیں  
کیا۔ بلکہ ہر پر غرض کے لئے اس نے جدا جدا عنوان لکھ دیے۔ چنانچہ انہوں نے بخاری کے  
جلد ۵ میں باب کیف فرضت الصلوة فی الاسراء کا عنوان مرتب کر کے اس کے تحت  
اس حدیث کو اس غرض سے لکھا کہ صلوة کی فرضیت کی کیفیت بیان کریں۔ اور صفحہ  
۲۵۵ باب ذکر الصلاة مکة مرتب کر کے اس حدیث کو اس کے تحت اس غرض کے لئے  
لکھا کہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے ملائکہ کرام کا وجود اور ان کا آسمانوں سے زمین پر  
انہوں اشخاص خود اترنا ثابت کریں جس کا قادیانی صاحب توضیح الامرام کے متعدد صفحات  
پس لکھا کر کے لکھتے ہیں کہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کے قائل نہیں کہ ملائکہ اپنے شخصی  
وجود کے ساتھ آسمانوں کی طرح پھروں سے چل کر زمین پر اترتے ہیں اور یہ خیال بہ  
اجتہاد باطل بھی ہے اور ملک الموت جو ایک سینکڑوں ہزاروں لوگوں کی جانیں نکالتا ہے جو  
کتاب بلاد و امصار میں رہتے ہیں اس کے لئے اس طریق سے یہ بہت اتنی مشقت کے بعد  
قادیانی نہیں ہو سکتی۔ اور ہیریل کے نزدوں کی اصل کیفیت صرف اثر اندازی کے طور پر ہے نہ  
اصلی طور پر یاد رکھنی چاہیے۔ اور وہ بذات خود زمین پر نہیں اترتا اور اپنے ہیڈ کوارٹر نہایت  
آن پیر سے جد نہیں ہوتا بلکہ صرف اس کی تاثیر نازل ہوتی ہے اور اس کے عکس سے تصویر







اس کی آنکھ ایک انگور کا دانہ ہے جو ہر گھٹا ہوا ہے۔ اور آج کی رات میں نے اپنے کو امیر  
کے پاس نیند میں دیکھا اور ناگہاں دیکھتا ہوں کہ ایک آدمی گندم گوں ہے جیسے کہ ایک  
خوبصورت آدمی گندی رنگ کا تو دیکھتا ہے۔ کاندھوں کے اوپر کانوں کے نیچے اس کے  
سیدھے بال سر سے پائی پٹکاتے ہوئے دو آدمیوں کے کاندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے ہیں  
اللہ کے گرد طواف کر رہا ہے۔ پس میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا یہ مسیح ابن مریم ہے۔ ہاں  
اس کے پیچھے ایک مرد نہایت سخت مرنٹوں (اور عیشیوں کی طرح) جھجکا اور گھونگر یا لے  
بالوں والا سیدھی آنکھ کا کانا دیکھا جو ایک آدمی کے کاندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے ابن قطن  
سے بہت مشابہہ بیت اللہ کے گرد گھوم رہا ہے۔ میں نے پوچھا کہ یہ کون ہے۔ کہا مسیح  
الذی قال ہے۔ اور اس کے ماقبل مجاہد ابن عمر کی حدیث میں جو درحقیقت صحیحہ عن ابن  
عمر سے مروی ہے۔ لکھا فاما عیسیٰ احمر جعد عویض الصدور کہ عیسیٰ احمر اور  
جعد اور فراخ سینہ والا ہے۔ اور اس کے بعد حدیث زہری میں لکھا۔ حدثنا احمد بن  
محمد المکی قال سمعت ابراہیم بن سعد حدثنی الزہری عن سالم بن  
ابہ قال لا والله ما قال النبی ﷺ لعیسیٰ احمر ولكن قال بينما انا نائم  
اطوف بالكعبة فاذا رجل ادم سبط الشعر بهادی بین رجلین یبسط راسه  
بعد ان یسے کہ روئے دوتا آگے۔ بعد از ہم وہ ہاتھ بڑھ کر راس کو میانہ نہ بڑھاتا۔ قد رجلا  
سر جہا ومنسطفها وهو السعداء من مضطرقه جمال سیدھے زمرہ فرشتہ قطبہ موئے سخت اور  
مثل موئے سیاہان وچیل کی تہہ نکلا گوید سخت جعد والی الصراح جعد قطبہ جعد عیسیٰ وقلہ سخت مرنٹوں  
وکیکہ وروئے سے پس روئے ہاتھ ہاتھ جھیلوں جعد وچیل گھوگر پلے میانہ نہ رواں جعد و سبط گھوگر  
نیم سیدھے لگے ہاں وچیل و سبط کٹھن کے موئے لگے ہوئے ہاں۔ وآنحضرت ﷺ نہ سبط و نہ قطبہ لگا  
بین دو کی ناہم راس و ہم جعد گوید عیسیٰ نہ جعد و نہ قطبہ یوں۔ بلکہ اہم راس بود و سبط جعد و نہ عیسیٰ نہ  
شدہ۔ قال کرمانی و البوادہ جعد و الجسم وھی اجتماعه واکتنازه لاجعوده الشعر

منا و یہراق راسه عاءا فقلت من هذا قالوا ابن مریم قد هبت النفث فاذا  
رجل احمر جسم جعد الراس اعور عینہ العیسیٰ کان عینہ عینہ طافہ  
قلت من هذا قالوا هذا الدجال واقرب الناس به شبہا ابن قطن قال  
الزہری رجل من خزاعة ہلک فی الجاہلیۃ۔ سالم نے حلف کے ساتھ کہا کہ  
عیسیٰ علیہ السلام کی صفت احمر بنی حنیفہ لے بیان نہیں فرمائی بلکہ صرف اتنا کہا ہے کہ میں نے  
اسے دیکھا کہ جبکہ طواف کر رہا ہوں کہ ناگہاں ایک گندی رنگ کا آدمی سبط یعنی  
لے ہوئے بالوں کا دو آدمیوں کے درمیان بھٹکا ہوا چارہ ہے اور اس کے سر سے پائی ٹک  
اسے میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا ابن مریم۔ پھر میں نے ادھر ادھر دیکھا تو ناگہاں ایک  
رنگ جسم گھوگر یا لے بالوں والا سیدھی آنکھ کا کانا ظاہر ہوا میں نے پوچھا یہ کون ہے؟  
جواب میں دجال ہے۔ جو ابن قطن سے بہت مشابہہ ہے۔ پس اس باب کی احادیث میں علی رغم  
ادبانی صاحب جو انہوں نے از الہ کی جداول میں اپنی ایک طویل نظم میں کہا کہ

ان مقدم نہ جائے شک است و التباس سید جدا کند سیمائے الحرم  
گرم پو گندم است و بمفرق بین است لڑانسان کہ آمدست و راخبار سرورم  
احد منهم کہ حسب بشارت آدم عیسیٰ کیاست تاہند پ بمفرم  
ادوم و تخلیہ۔ ثور آدم حیف است گر بدیدہ نہ بیند منظم

اور بخاری نے اس بات کو بھی ثابت کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہر رنگ احمر نہیں اور نہ ان کے بال  
سوط یعنی جیشیوں کی طرح گھوگر یا لے ہیں بلکہ راس و سبط یعنی موئے میانہ عیسیٰ کٹھن  
ہوئے چھوٹے ہوئے ہیں۔ اور کرمانی نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کے متعلق  
فرمایا ہے۔ فان قلت قد سبق انفا ان عیسیٰ کان جعدا قلت المراد منه  
جعدہ الجسم وھی اجتماعه واکتنازه لاجعوده الشعر وقوله یقطر ای



بالماء الذي رجليها به لقوب نرجيلة. (کرمانی) کہ اس میں بعد سے مراد عودت نام ہے نہ عودت ہال۔ اور امام بخاری نے یہ بھی تشریح کر دی ہے کہ امر کی صفت مسج و خال کی ہے اور سخت گھونگھریا لے ہال بھی خال ہی کے ہوں گے۔ پس قادیانی صاحب کا یہ بھی ایک انداز ہے جو انہوں نے ازالہ کے صفحہ ۷۷ میں امام بخاری کی نسبت کیا کہ انہوں نے آنے والے مسج اور اصل مسج ابن مریم کے حلیہ میں باجاء التزام کوں کے ساتھ فرق ڈال دیا ہے کہ صلی مسج کو اصل بیان کیا ہے اور آنے والے مسج کو گندم گوں بیان کیا ہے۔ حالانکہ امام بخاری نے اصل مسج آنے والے مسج کے درمیان کوئی تفریق نہ کی اور اسی طرح انہاں کی حدیث معراج نے مسج کے الفاظ یہ ہیں۔ اما عيسى ففوق الرعدة ودون الطويل عربض الصدر طاهر الدم جعد الشعر تعلوه صهبة كاذبة عروة بن مسعود الثقفي. اور صہبہ سنہری اور سفیدی بولتے ہیں یعنی گندمی رنگ جیسے کہ یہ معنی بخاری کی مذکورہ حدیث میں لفظ رعن اشعر سے لگے ہیں۔ کیونکہ رعن ان ہالوں کو بولتے ہیں جو میانہ ہوں یعنی نہ تو بالکل ہی سبیل اور نہ بالکل ہی قلعہ اور یہ بجز اس کے نہیں کہ بعد کی صفت ان پر صادق آتی ہے۔ بلکہ مسج جوتے والا ہے انہوں نے اس باب کے عنوان سے بیان کر دیا کہ یہ مسج وہی مسج ہے جس کو قرآن کریم نے ابن مریم کہا اور جو اس باب کے عنوان میں مذکور ہے۔ اور اسی معنی کے افادہ کے لئے انہوں نے اس باب کے بعد باب نزول ابن مریم علیہ السلام مرتب فرمایا اور اس کے ضمن میں اول وہ حدیث مذکور آئے اندہ بیان قرمانی جس کی شہادت میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما کا وہاں آنحضرت ﷺ کے نام نبوت سے انہاں کر دیا۔ فرماتے ہیں کہ اگر تم کو اصلی ابن مریم علیہ السلام کے نزول میں شک ہو قرآن کریم کی اس آیت کو پڑھو جس میں بیان ہے کہ کوئی اہل کتاب نہیں جو عیسیٰ پر اس کے مرنے کے قبل ایمان نہ لائے گا اور ظاہر ہے کہ اس آیت میں عیسیٰ علیہ السلام سے مراد ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما نے انہیں حقیقی عیسیٰ بن مریم سے لی ہے نہ کوئی معنوی یا مجازی عیسیٰ۔

پھر قادیانی صاحب کا یہ ایک دوسرا افتراء ہے جو امام بخاری کی نسبت لفظ امامہم کہہ کر متعلق کیا کہ آئے والا ہم ہی میں سے ایک امام ہے جو اصلی عیسیٰ کا مغز ہے اور اس کا مثل ہے حالانکہ ابن جبر اور مسلم اور ابو نعیم کی دوسری حدیثیں اس امام کی تفسیر کر رہی ہیں کہ اس حدیث میں عیسیٰ سے مراد اصلی عیسیٰ ابن مریم ہے اور امام سے مراد ایک دوسرا شخص ہے۔ حالانکہ انہوں نے وقت حضرت مسیح علیہ السلام کریں گے تاکہ قادیانی جیسے مریض القلوب کو یہ بات وشبہ نہ ہو کہ آیا عیسیٰ آنحضرت ﷺ کا نائب ہو کر آیا ہے یا نبی ہو کر آنحضرت ﷺ کی امت کے علاوہ اپنی قدیم شریعت لایا ہے۔

#### لامسی بعدی

حالانکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ لامسی بعدی یعنی میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا جو جدید نبوت کے ساتھ مبعوث ہو۔ اور فرمایا کہ اگر موی زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر ان دو چارہ نہ تھا۔ معہذا امام بخاری خود اپنی تاریخ میں تحریر فرما چکے ہیں کہ عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام آنحضرت ﷺ اور صاحبین کے ساتھ دفن ہوں گے اور ان کی قبر چوٹی ہوگی۔ رسول اللہ ﷺ کے مقبرہ میں چوٹی قبر کی جگہ جہاں عیسیٰ علیہ السلام دفن ہوں گے

قال ابو مودود وقد بقی فی البیت موضع قبر رواہ الترمذی ای حجرة عائشة موضع قبر فقیل بینہ ﷺ و بین الصديقین وهو الاقرب الی الآداب وقیل بعد عمر وهو الاطهر فقد قال الشيخ الجزوی وكذا اخبرنا احمد واحمد ممن دخل الحجرة ورأى القبور الثلاثة علی هذه الصفة النبی ﷺ و ابوبکر متاخر عنه و اسه نجاه ظهر النبی ﷺ و راس عمر كذلك من ان یکر نجاه رجلی النبی ﷺ و بقی موضع قبر واحد الی جنب عمر وقد روى ان عیسیٰ علیہ السلام بعد لبثه فی الارض یحج و یعود فیموت بین مكة



والمدينة فيحمل الى المدينة فيدفن في الحجرة الشريفة الى جانب قبر  
هذان الصحابيان الكريمين مصحوبين بين الدين السيبين العظيمين  
سنة ١٠١٠ ورضي الله عنهما الى يوم القيام (مرآة شاہ ١٠١٠ ص ١٠١) چنانچہ مرقات شریف  
مقلوفاً میں ہے کہ شیخ جزری اور دوسرے اشخاص سے جو ترجمہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں کے  
معلوم ہوا کہ انہوں نے اس طریق پر مقابر ثلاثہ دیکھیں کہ اول آنحضرت ﷺ کی قبر شریفہ  
ہے اور آنحضرت ﷺ کی پشت مبارک کے مقابل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سر مبارک  
ہے اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سر انور ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پشت اور آنحضرت ﷺ کے پاؤں  
مبارک کے مقابل ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور احادیث  
میں آیا ہے کہ یسری القبر زمین پر سکونت کے بعد حج کر کے جب واپس ہوں گے تو مکہ اور  
مدینہ کے درمیان فوت ہوں گے اور ان کی نعش مبارک مدینہ منورہ میں اللہ کریمہ شریفہ میں  
ایک جانب دفن کی جائے گی اور یہ ہر دو صحابی اور ہر دو اول العزم انبیاء علیہم السلام کے مابین  
قیامت تک رہیں گے۔ سبحان اللہ یہ کیا فضائل ہیں جو بہ برکت اتباع خاتم النبیین ﷺ  
حضرت یسری رضی اللہ عنہ کو حاصل ہوئے۔ جو کسی دوسرے نبی کو حاصل نہ ہو سکے۔

قادیاہنی صاحب کا مکہ اور مدینہ میں جانے سے خائف ہونا  
جیسے کہ دجال خائف ہوگا

مگر کجنت قادیاہنی صاحب کی شورہ بخشت دیکھو کہ وہ کیونکر پاوہود و عولیٰ عیسویہ اور  
دعویٰ مثیل مسیح ہونے کے اس سعادت سے محروم اور مرجوم کئے گئے ہیں جو مرزا حسین کا ملی  
منیر کے مقدمہ میں آپ الہامی اشتہار کے ذریعہ جو اخبار چودہویں صدی مسموہ ۱۱۵۰ ہجری  
۱۸۹۷ء میں شائع ہوا اپنی خوفناک حالت بیان کر رہے ہیں۔ کہ کیا میں اسلام بول میں (میں)  
کے ساتھ اس دعویٰ کو پھیلا سکتا ہوں کہ میں مسیح موعود اور مہدی معبود ہوں اور یہ کہ تلواریں

اس سب روایتیں جھوٹ ہیں؟ کیا یہ سن کر اس جگہ کے درندے مولوی اور قاضی حملہ نہیں کریں  
گے؟ اور کیا سلطانی انتظام بھی نقصان نہیں کرے گا کہ ان کی مرضی کو مقدمہ رکھا جائے۔ پھر مجھے  
سلطان روم سے کیا فائدہ؟ سوہم گورنمنٹ برصغیر کے ولی شکر گزار ہیں کیونکہ اس کے زیر  
ایہ آرام جو ہم نے پایا اور پار ہے ہیں وہ آرام ہم کسی اسلامی گورنمنٹ میں بھی نہیں پا سکتے۔  
انہیں پا سکتے۔ اسی (مرآۃ شاہ ۱۰۱۰ ص ۱۰۱) چنانچہ مذکور

پس اس اشتہار سے ظاہر ہے کہ اسلامی سلطنت کے زیر سایہ رہنے اور اسلام بول  
اور مکہ اور مدینہ کو بذات خود جانے سے کس قدر خائف ہیں۔ اور ازالہ کے صفحہ ۵۴ میں  
صاف صاف لکھتے ہیں کہ ”جو کچھ ہم پوری آزادی سے اس گورنمنٹ کے تحت میں اشاعت حق  
کرتے ہیں یہ خدمت ہم مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں بیٹھ کر بھی ہرگز بھی نہیں لا سکتے۔“

پس آنحضرت ﷺ کا ارشاد بالکل سچ ہے جو فرمایا کہ دنیاں مکہ اور مدینہ میں  
مل نہ ہوگا۔ اگرچہ ناصیہ مدینہ میں کسی وقت اس کا رعب اور اثر ہو جائے گا جیسے کہ قادیاہنی  
صاحب کے عربی اشتہارات اور تعلیقات کی اشاعت سے ظاہر ہے کہ انہوں نے دور دور تک  
تلاش اسلام کی آرمیں ان و شائع کیے اور سچ ہے جو آنحضرت ﷺ نے اپنی روایاں میں دیکھا  
کہ اشعار بان احدا لا یستغنی عن هذا الجباب ولا یفتح لہم غرض الا من  
هذا الباب وقال التوریشینی ان الدجال فی صورۃ الکریہۃ النبی سیظہر  
عندھا یدور حول الدین یعنی الفوج والفساد (مرآۃ شاہ مقلوفاً ص ۱۰۱ باب الطامات)  
و دجال ایک شخص کے کاندھے پر ہاتھ رکھے ہوئے کعبۃ اللہ کا طواف کر رہا ہے یعنی  
آنحضرت ﷺ نے اس سے آگے فرمایا کہ کوئی بھی اس جناب سے مستثنیٰ نہیں۔ یعنی (الطہارۃ)  
میں ہوا یا دجال مسیح۔ دوران کی غرض اس باب کے جو حاصل ہوتی ممکن نہیں۔ اگر عیسیٰ علیہ السلام  
اس کا راستہ دکھلاوے گا تو بھی دین کے پیروں میں اور گردن دجال مثلالت اور غوائیت کی طرف



بیگانے کا تو بھی دین کی آڑ میں۔ چنانچہ اسی معنی کی طرف صحیح ترمذی کی حدیث صحیح میں اشارہ ہے۔ **سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي فُلَانُونَ كَذَّابُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَانْخَاتَمَ النَّبِيُّ** لَاسِي بَعْدِي وَفِي رَوَايَةٍ دُخَالُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ (ترمذی از ترمذی) اور یہاں متفق ہے کہ مختصر یہ میری امت میں تمیں (۳۴) دُخَال کے قریب ہوں گے جن کا یہی دعویٰ ہوگا کہ وہ نبی ہے۔ حالانکہ میں ابی خاتم النبیین ہوں جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔ مگر یہ ایک طرف پیچیدہ ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ کے صفحہ ۵۳۳ میں لکھا کہ ”میں نبی بھی ہوں اور امتی بھی“ اور صفحہ ۶۷۳ وغیرہ میں لکھا کہ آیت **وَأَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا** اسی صحیح قادیانی سے متعلق ہے اور ہمیشہ رسول پاتی من بعدی اسمہ احمد میں بھی اسی مثیل کی طرف اشارہ ہے۔

### طریق سوم

(محمد ﷺ کے بعد کوئی نبی اور رسول نہیں آئے گا جو نبی علوم کو بذریعہ جبریل حاصل کرے)

خاتم النبیین کے معنی بقول قادیانی صاحب

آیت کریمہ خاتم النبیین ملاکان محمد ابا احد من رجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم النبیین (سورہ احزاب) صاف وراثت کر رہی ہے کہ بعد ہمارے نبی ﷺ کے کوئی رسول دنیا میں نہیں آئے گا۔ پس اس سے کہاں وضاحت ثابت ہے کہ مسیح ابن مریم رسول اللہ دنیہ میں نہیں آسکتا۔ کیونکہ مسیح ابن مریم رسول ہے اور رسول کی حقیقت اور ماہیت میں یہ امر واضح ہے کہ دینی علوم کو بذریعہ جبریل حاصل کرے۔ اور ابھی ثابت ہو چکا ہے کہ اب وہی رسالت مآلہما مت منقطع ہے اس سے ضروری طور پر یہ ماننا پڑتا ہے کہ مسیح ابن مریم جبریل کے آئے گا۔ اور یہ امر خود مستلزم اس بات کا ہے کہ وہ مرگیا اور یہ خیال کہ پھر وہ موت کے بعد زندہ

اولیٰ مخالف کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکتا۔ کیونکہ اگر وہ زندہ بھی ہو گیا تب ہم اس کی رسالت جو اس سے لئے لازم غیر منطقی ہے اس کے دنیا میں آنے سے روکتی ہے۔ (آزالہ ابواب ص ۶۱۳)

عالم تکوین میں کوئی نبی جدید محمد ﷺ کے بعد پیدا نہیں ہوگا

قادیانی صاحب نے اول تو خاتم النبیین کے معنی سمجھنے میں ایسی سراسر غلطی کی جو کوئی دینی سمجھدار شخص بھی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس آیت مبارکہ سے صرف اسی قدر ظاہر ہے کہ سلسلہ انبیاء عالم تکوین میں وہ رے نبی ﷺ پر ختم ہو گیا۔ اور کوئی جدید نبی حقوق ہونے والا نہیں جیسے کہ پہلے ہوتے رہے۔ پس اگر کسی نے کہا کہ بعد آنحضرت ﷺ کا نزول فرما تاں ہم وہاں پہنچے تو اس لئے اس وقت تک وہ ختم ہیں نہ کہ ختم۔ اور خود آنحضرت ﷺ کی صحابیت سے مشرف ہوئے۔ اسی واسطے یہ دعویٰ وغیرہ میں ہے کہ آیت خاتم النبیین سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اخرو من لہی ہیں نبی آنحضرت ﷺ کے بعد کسی کو نبوت نہ دی گئی۔ اور بعد حضرت ﷺ کے کسی کو نبوت نہ ملنا حضرت ﷺ سے ختم و منقطع ہو گیا۔ اور اسی معنی کی نسبت آنحضرت ﷺ نے اشارہ فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی سلسلہ تکوین میں مقدر ہوتا تو بالضرور عمر ہوتا۔ لو کان بعدی نبی لکان عمر عجللہ لیکن جو نبی کہ آنحضرت ﷺ سے پہلے نبوت پانچے ہیں اگر آنحضرت ﷺ کے بعد ان کا زندہ ہر نصف نبوت رہیں تو اس میں کوئی محذور نہیں۔ ہاں محذور تو اس میں ہے جو قادیانی صاحب نے ازالہ ابواب کے صفحہ ۵۳۳ میں لکھا کہ وہ نبی بھی ہے اور امتی بھی۔

اول قادیانی باب نبوت من کل الوجوہ مسدود نہ ہوا اور وہ نبی بھی ہے اور امتی بھی توضیح المرام ص ۱۸ میں لکھا کہ اگر یہ غدر پیش ہو کہ باب نبوت مسدود ہے اور اسی کو دنیہ پر نازل ہوتی ہے اس پر مہر لگ چکی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ نہ من کل الوجوہ باب نبوت مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور سے وہی پر مہر لگائی گئی ہے بلکہ جزئی صورت پر وہی اور نبوت کا دائرہ ہمیشہ کھلا رہے گا۔ اور یہ جزوی نبوت دوسرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے موسوم



ہے۔ اور کہا کہ النبی محدث والمحدث فی آو۔ حالانکہ شارع کی طرف سے اللہ  
محمد یہ ﷺ میں کوئی فرد بجز عمر ﷺ کے محدث ہونا منظور نہیں اور پھر انہیں کی نسبت  
آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہو تو عمر ہوتا۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ  
قادیانی صاحب کے استدلال کا پہلا قضیہ تو صحیح ہے کہ ہر نبی محدث ہوتا ہے۔ لیکن دوسرا قضیہ  
یعنی ہر محدث نبی ہوتا ہے، بالکل باطل ہے۔ کیونکہ خود قادیانی صاحب کے قول کے مطابق  
رسول کی حقیقت اور ماہیت میں یہ امر داخل ہے کہ وہی امور کو بذریعہ جبریل حاصل کرے۔  
لیکن قادیانی صاحب کا یہ زعم کہ اس سے کسی شخص کی موت لازم آتی ہے۔ اور رسالت جو اس  
کے لئے لازم غیر منطوق ہے اس کو دینے میں آئے سے روکتی ہے۔

عیسیٰ نبی اللہ ﷺ پر جبریل علیہ السلام کے اترنے میں کوئی مانع نہیں

اس سے ہم کو ہرگز اتفاق نہیں کہ کیونکہ اس زعم کو شیخ سیوطی اور امام سبکی نے نہایت عمدتاً  
تحقیق باطل کرتی ہے۔ جس وعلامہ زر قونی نے مواہب اللندیہ کی شرح میں لکھا۔ اور خطاوی نے  
شرح در مختار کے اوائل میں۔ کہ کسی سائل نے ان سے پوچھا کہ یہ ثابت ہے کہ نزول کے بعد  
عیسیٰ علیہ السلام پر وحی کا اترنا ہوگا؟ اس کے جواب میں کہا کہ ہاں! کیونکہ مسموم وغیرہ نے لو اس  
سمعان کی حدیث میں روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ نبی اللہ علیہ السلام پر وحی اتارے گا اور یہ امام قسطلانی  
ہے کہ وحی کا اترنے والا جبریل ہی ہے کیونکہ اللہ اور اللہ کے نبیوں کے درمیان وہی سفیر ہے جسے کہ  
آٹھ میں اس کی صراحت کی گئی ہے اور کہا کہ یہ جو زعم ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ علیہ السلام جب نزول فرمائے  
گا تو اس پر حقیقی وحی کا نزول نہ ہوگا بلکہ وحی مجازی یعنی الہام ہوگا۔ اس کو مسلم کی حدیث رد کرتی ہے۔  
حدیث لاوحی بعدی باطل ہے

اور حدیث لاوحی بعدی بالکل باطل اور بے اصل ہے۔ اور نیز جس معنی سے کہ  
حقیقی اس کے نزدیک حقدار ہے وہ معنی دراصل خود فاسد اور کامد ہیں۔ کیونکہ حضرت

اللہ جب کہ نبی اللہ ہیں پس وحی حقیقی کے نزول میں کون مانع ہے؟ پس اگر اس خیال سے  
کہا جائے کہ عیسیٰ سے نزول کے بعد وصف نبوت کا تار ہے گا تو یہ ایسا قول ہے کہ جو کفر تک پہنچا  
دیتا ہے۔ کیونکہ کبھی کسی نبی کی نبوت نہیں چا سکتی نہ مرنے کے قبل اور نہ مرنے کے بعد تکلیف کو دو  
انہی زندہ ہیں اور اگر اس خیال سے کہا جائے کہ وحی حقیقی نبی کے ایک خاص زمانہ کے ساتھ مخصوص  
ہوتی ہے۔ تو یہ ایسا قول ہے کہ جس پر کوئی دلیل نہیں اور اس کو اس کے برخلاف دلائل کا ثبوت باطل  
کہتا ہے۔ اور یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت آئے حضرت ﷺ کے زمین پر نہ اتریں گے اس  
کی کوئی اصل نہیں۔ بلکہ وارد ہے ان اللہین قالوا ربنا اللہ ہم استقاموا تنزل علیہم  
الصلوات۔ (الزمر باب ۲۶) کہ جو شخص طہارت سے مرنا ہے اس کی موت کے وقت حاضر ہوتے  
ہیں اور شب قدر میں اترتے ہیں اور جمال کو ملکہ اور مدینہ میں داخل ہونے سے مانع ہوں گے۔

حدیث لا نبی بعدی کے معنی

ہاں حدیث لا نبی بعدی صحیح ہے لیکن اس کے معنی علماء کے نزدیک یہی ہیں کہ  
آنحضرت ﷺ کے بعد کوئی نبی تشریع نہیں آئے گا جو تحریم اور تمجیل کے متعلق کوئی جدید شریعت بجز  
شریعت نبوی ﷺ کے آئے۔ پس اسی معنی کے متعلق احادیث رسول اللہ ﷺ میں ہے کہ عیسیٰ  
اور نزول کے وقت آنحضرت ﷺ کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے اور ہمارے نبی ﷺ  
کے تابع ہو کر رہیں گے۔ جیسے کہ اس معنی پر حکیم ترمذی نے کتاب ختم الاولیاء میں اور صاحب عقائد  
المغرب اور علامہ تقی تازانی نے تنبیہ کردی۔ انہو

بقول قادیانی صاحب، رسول کا مطاع ہونا منصوص ہے لہذا

عیسیٰ علیہ السلام کا مطاع شریعت محمدیہ ﷺ ہونا درست نہیں

لیکن قادیانی صاحب کی کوئی ملاحظہ کرنی چاہیے کہ وہ بحوالہ وما ارسلنا من  
رسول الا لیطاع باذن اللہ۔ از الزمر الاوہم کے صفحہ ۵۶۹ میں استدلال کر رہے ہیں کہ



صاحب نبوت نامہ ہرگز امتی نہیں ہو سکتا اور وہ مطاع ہوتا ہے نہ کہ مطیع۔ مگر ان کو معلوم نہیں کہ حضرت بارون اور یوشع بن نون باوجود نبی اور رسول ہونے کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت کے کیوں تابع ہوئے؟ اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے یہود نے کیوں انحراف کیا؟ اور یہ بجز ان کے نہیں کہ انہوں نے انجیل عیسیٰ کو احکام تحلیل اور تحریم سے معرّی اور عیسیٰ علیہ السلام کو تورات کے احکام کا مطیع پایا اور یہ ظاہر ہے کہ نہ حضرت بارون اور یوشع بن نون کو نبوت غیر موسیٰ اور نہ عیسیٰ علیہ السلام کو۔ اور یہ تینوں نبی اگرچہ احکام تحلیل و تحریم میں شریعت موسیٰ کے تابع اور مطیع ہوئے لیکن اپنی اپنی قوم کے حق میں وہ متبوع اور مطاع ہوئے۔ پس حق تعالیٰ کا یہ ارشاد بالکل سچ ہے کہ صاحب رسالت اللہ کے اذن سے مطاع ہوتا ہے اور یہ معنی کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قوم کے بعد اپنی شریعت قدیمہ پر عمل نہ کریں گے بلکہ ہمارے نبی ﷺ کی شریعت کے تابع ہوں گے اور درحقیقت اس عہد یشاق کا وفا ہے جو حق تعالیٰ نے اپنے انبیاء سے لیا۔

ہر نبی کو محمد رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرنا عہد یشاق ہے

واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتم واخذتم على ذلكم اصري قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين (سورہ آل عمران) جو کچھ تم کو ہمیں نے کتاب و حکمت دی اس کی تصدیق کرنے والا ایک رسول آئے گا اگر تم اس کو پالو تو ضرور اس پر ایمان لانا اور اس کی نصرت کرنا۔ اور حق تعالیٰ نے ان سے اقرار کا اعادہ کرا کر فرمایا کہ تم جو ولایت اور میں بھی تمہارے اقرار کا شہد ہوں۔ حسن بصری اور حضرت عی بن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ یہاں رسول سے مراد محمد ﷺ ہیں۔ اور یہی معنی سدی اور قناد سے آیت واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح من امرى ہیں۔

اس پہلی سیرۃ کا قول عہد یشاق کی نسبت

قال السبكي في الآية انه عليه الصلوة والسلام على تقدير مجيئهم في زمانه من مرسلا اليهم فتكون ليوتة ورسالة عامة لجميع الخلق من زمن ادم الى يوم القيمة ويكون الانبياء واممهم كلهم من امته ويكون قوله ﷺ بعثت الى الناس واذا لا يختص به الناس من زمانه الى يوم القيامة بل يتناول من قبلهم ايضا وانما بعد المواتيق الانبياء ليعلموا انه المقدم عليهم وانه نبهم ورسولهم وفي اخذ الميثاق وهي معنى الاستخلاف ولذلك دخلت لام القسم في تؤمنن به المبررة لطيفة وهي كانتا ايمان البيعة التي تؤخذ للمخلفاء ولعل ايمان الخلفاء من هنا فانظر هذا التعظيم العظيم للنبي ﷺ من ربه تعالى فاذا عرف هذا فانس محمد ﷺ نبى الانبياء ولهذا ظهر ذلك في الاخرة جميع الانبياء تحت رايته وفي الدنيا كذلك ليلة اسراء صلى بهم وتوافق مجيئه في زمن ادم ونوح و ابراهيم وموسى وعيسى وجب عليهم وعلى الامم الايمان به ونصرته وبذلك اخذ الله الميثاق عليهم فتبونه ورسالة اليهم معنى حاصل وانما امره بالوفاء على اجتماعهم معه فتاخر ذلك الامر راجع الى وجودهم لا الى عدمه فبالله بما يقتضيه وفاق بين توقف الفعل قبول المحل وتوقفه على اهلية التعامل فهنا لا توقف من جهة الفاعل ولا من جهة ذات النبي الشريفة والمأ هو من جهة وجود العصر المشتمل عليه فلو وجد في عصرهم لزمنهم اتباعه بالملك ولهذا ياتي عيسى في اخر الزمان على شريعته وهو نبى كريم على حاله لا سلطان بعض الناس انه ياتي واحد من هذه الامة (اي ليس متصفا بنبوة) فبالله هذه الصفة ناديا نعم هو واحد من هذه الامة لما قلنا من اتباعه للنبي



وإنما يحكم بشريعة نبينا محمد ﷺ بالقرآن والسنة (واخذه لها من السبل بلا واسطة لانه اجتمع به غير مرة فلامانع ان القرآن منه احكام الشريعة المتعالمات لشرع الانجيل لعلمه بانه ينزل في امة ويحكم فيهم بشرعه وكل ما فيها من امر ونبی فهو متعلق به كما يتعلق بسائر الامة وهو نبی کریم علی حاله لم ينقص منه شيء وكذلك لو بعث النبي في زمانه او في زمان موسى و ابراهيم و نوح و ادم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم الي اممهم والنبي ﷺ لبي عليه ورسول الي جميعهم فتبوته و سألته اعم و اشمل واعظم و متفق مع شرائعهم في الاصول لانها لا تختلف كما قال الله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه وقال والانبياء اولاد علات امهاتهم شتى و دينهم واحد ونفذه شريعته فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الفروع اما على سبيل التخصيص واما على سبيل النسخ اولا نسخ ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي في تلك الاوقات بالنسبة الي اولئك الامم ما جاءت به انبيائهم وفي هذا الوقت بالنسبة الي هذه الامة هذه الشريعة والاحكام تختلف باختلاف الاشخاص والافاق وانما يفرق الحال بين ما بعد وجود جسده الشريف وبلوغه الاربعين وما قبل ذلك بالنسبة الي المبعوث اليهم وتاصلهم لسماع كلامه لا بالنسبة اليهم ولا اليهم لوثاقبيل ذلك وتعلق الاحكام على الشروط قد يكون بحسب المحل القابل وهو المبعوث اليهم وقبولهم سماع الخطاب والجسد الشريف الذي يخاطبهم بلسانه وهذا كما يوكن الاب رجلا في تزويج ابنته اذا وجدوا كفو فالتوكلين صحيح وذلك الرجل اهل للوكالة ووكالته ثابتة وقد بهما

والوقوف اي توقف التصرف على وجود الكفو ولا يوجد الا بعد مدة وذلك لا يندرج في صحة الوكالة وعلية التوكيل (انہی کو برکتی اور توفیق دے گا) پس امام کی آیت اول الذکر کے متعلق تنبیہ دیتے ہیں کہ اگر بالفرض آدم علیہ السلام سے عیسیٰ علیہ السلام تک کل انبیاء علیہم السلام آنحضرت ﷺ کے زمانہ بعثت میں موجود ہوتے تو وہ آنحضرت ﷺ کی رسالت کے ہی تابع اور مطیع ہوتے پس آنحضرت ﷺ کی نبوت اور رسالت زمانہ آدم سے قیامت تک تمام اوقات پر عام ہے اور انبیاء اور ان کی امتیں سب کے سب آنحضرت ﷺ کی امت ہیں۔ اور یہ اشارہ کہ میں سب لوگوں کی طرف مبعوث ہوا ہوں بعد کے لوگوں کے ساتھ مختص نہیں بلکہ کل کے لوگوں کو بھی شامل ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام سے عہد کا لیا جانا اس لئے ہوتا کہ ان کو معلوم ہو کہ آنحضرت ﷺ ہی ان پر مقدم اور ان کے نبی اور رسول ہیں۔ اور عہد لینے میں جو دراصل معنی انکاف ہے اور اسی واسطے دونوں فعلوں پر لام قسم داخل ہوا ایک لطیف نکتہ ہے گو یہ عہد اس بیعت کا عہد ہے جو خلفاء سے لیا جاتا ہے۔ (شاید کہ خلفاء کا عہد ہمیں سے اخذ کیا گیا ہے)

کل انبیاء وراصل ہمارے رسول اللہ ﷺ کے خلفاء ہیں

پس کل انبیاء وراصل ہمارے رسول اللہ ﷺ کے خلفاء ہیں اور آنحضرت ﷺ نبی الانبیاء ہیں اور اسی وجہ سے قیامت کے دن کل انبیاء آنحضرت ﷺ کے لواہ کے تحت میں رہیں گے اور ان میں بھی اسراء کی شب ایہی ہی ہوا کہ سب انبیاء کی امامت فرمائی۔ اور اگر آنحضرت ﷺ کو آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کے زمانوں میں آنے کا اتفاق ہوتا تو ان پر اور ان کی امتوں پر واجب ہوتا کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایمان لاتے اور آنحضرت ﷺ کی نصرت کرتے اور اسی کے ساتھ ان سے عہد لیا گیا۔ پس آنحضرت ﷺ کی نبوت اور رسالت ان کی طرف ایک معنی سے حاصل ہے۔ پس یہ امر بہ ہم اجتماع پر موقوف ہوا اور اس کا تاخر انہیں کے ہر طرف راجع ہے نہ یہ کہ وہ اس وصف کے ساتھ متصف نہیں۔ اور ایک فعل کا قابلیت کل



تک موقوف ہونا اور ایک کا اہلیت لعل پر موقوف ہونا دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ لیکن یہاں نہ تو لعل کی جانب سے توقف ہے اور نہ آنحضرت ﷺ کی ذات شریفہ کی طرف سے بلکہ ہر عصر کی طرف سے ہے جو اس امر پر مشتمل ہے۔ پس اگر آنحضرت ﷺ ان کے عصر میں پاسے جاتے تو سب کو آنحضرت ﷺ کی اتباع واجب الاطاعت ہوتی اور اسی وجہ سے علیہ السلام اخیر زمانہ میں آنحضرت ﷺ کی شریعت پر آئیں گے ہاوجودیکہ وہ حسب حال نبی کریم ہوں گے نہ جیسے کہ بعض آدمیوں کا گمان ہے کہ وہ ایک آئنی ہو کر آئیں گے۔ یعنی یہ کہ وہ صفت نبوت کے ساتھ منصف نہ ہوں گے۔ اور یہ صفت ان سے از روئے ناقب حذف کی جائے گی۔ نہیں بلکہ وہ ان اعتبار سے آئنی ہوں گے کہ دوسری امت کی طرح نبی ﷺ کا اتباع اور قرآن و سنت کے ساتھ ہم کریں گے اور قرآن و سنت انہوں نے آنحضرت ﷺ سے بلا واسطہ تعلیم پایا۔ کیونکہ کلی دفعہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ جمع ہوئے۔ پس کوئی مانع نہیں کہ آنحضرت ﷺ سے ان احکام کی تعلیم پائی ہو جو شریعت انجیل کے مخالف ہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ کی امت میں ہوں ان کو معلوم تھا کہ بعد نزول آنحضرت ﷺ کی شریعت کے مطابق حکم کریں گے۔ اور افراتفت کی طرح امر و نہی کا تعلق ان سے بھی ہوگا۔ درحالیکہ وہ نبی کریم ﷺ ہیں اور اس سے ان کی نبوت میں کوئی نقص عام نہیں ہوتا اور اسی طرح اگر آنحضرت ﷺ دوسرے انبیاء کے زمانہ میں مبعوث ہوتے تو وہ باوجود اس کے کہ اپنی نبوت اور رسالت پر مستر رہتے لیکن آنحضرت ﷺ کی نبوت کے تحت حاکم ہوتے۔ پس نبی ﷺ نبی الانبیاء ہیں اور ان کی رسالت اہم اور شامل اور عظیم اور اصول میں ان کی شرائع کے ساتھ متفق ہے کیونکہ اس میں اختلاف ممکن نہیں جیسے کہ خود خدا فرماتا ہے کہ تم وہو شریعت دی گئی جو نوح علیہ السلام کو وصیت دی گئی اور تمہ کو وحی کی گئی اور جو ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کو وصیت کی گئی کہ تم دین کو قائم رکھو اور اس میں اختلاف مت ہونے دو۔ اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ انبیاء ہر ایک کی طرف سے ایک ہیں لیکن ان کی مائیں جدا جدا اور ان

ان کا ایک ہی ہے۔ اور بیان ہو چکا ہے کہ فروعات میں اختلاف یہ تو بطریق تخصیص ہے یا بطریق نسخ۔ لیکن درحقیقت نہ تو نسخ ہے نہ تخصیص بلکہ احکام فروعی کا اختلاف اشخاص اور اوقات کے اختلاف سے ہے اور آنحضرت ﷺ کے جسد شریف کے وجود اور بلوغ اربعین کے بعد اور ان حالت میں افتراق مبعوث انہم کی اپنی طرف سے ہے کہ ان میں آنحضرت ﷺ کے کلام ہدایت کی سماع کی اہلیت تھی نہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے اور نہ ان کی طرف سے اگر قبل اس کے ان میں اہلیت ہوتی اور احکام کا شرط پر معلق ہونا کبھی باعتبار محل قابل کے ہوتا ہے جو مبعوث ان میں اور نیز سماع خطاب کی اہلیت پر اور نیز اس جسد شریف پر جو ان کو اپنی زبان کے ساتھ خطاب کرتا ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی لڑکی کے نکاح کر دینے کے لئے کسی شخص کو بشرط وجود کفو نکاح کرے۔ پس یہ تو کیل اگر چہ صحیح ہے اور وہ شخص بھی وکالت کی اہلیت رکھتا ہے اور وکالت بھی ثابت ہے۔ لیکن کبھی اس کے تصرف اور اجراء میں توقف وجود کفویت کا ہے اور وہ ایک مدت کے بعد دستیاب ہوتی ہے۔ مگر اس توقف سے وکالت کی صحت اور جہل کی اہلیت میں کوئی مانع نہیں۔ ابھی

محمی الدین ابن العربی کا قول کہ کل انبیاء ہمارے رسول اللہ ﷺ کے

حجاب اور نواب ہیں

اور امام سبکی رحمہ اللہ کے اس بیان کا خلاصہ حضرت محی الدین ابن العربی فتوحات مکیہ ج ۱ باب ۲۲ صفحہ ۳۱۷ میں آیت انفال موسیٰ لقناہ کے تحت میں لکھتے ہیں۔ وکان موسیٰ علیہ السلام فی ذلک الوقت حاجب الباب فانہ الشارح فی تلک الامۃ و رسولہا ولکل امۃ باب خاص الہی شارعہم ہو حاجب ذلک الباب الذی یصلون منه علی اللہ عزوجل ومحمد ﷺ ہو حاجب الحاجب لعموم رسالہ و سائر الانبیاء فہم حاجبۃ علیہ الصلوۃ والسلام عن ادم الی اخری ورسول وانما



قلنا هم حجة لقوله **عليه السلام** آدم فمن دونه تحت لوانی فهم نوابہ فی عالم الخلق وهو روح مجرد عارف بذلك قبل نشأة جسمه قبل متى كنت نبيا فقال كنت نبيا وادم بين الماء والطين اي لم يوجد ادم بعد فلهذا كانوا نوابه الي ان وصل زمان ظهور جسده المظهر **عليه السلام** فلم يبق حكم لثاب من نوابه ولم يبق احد من سائر الحجاب الالهيين وهم الرسل والانبياء عليهم السلام الاغت وجوهم لقيوميا مقامه فكان حاجب الحجاب فقرر من شرعهم ماشاء باذن سيده ومرسله ورفع من شرعهم ما امر برفعه ونسخه وريما قال من لا علم له بهذا الامر ان موسى **عليه السلام** كان مستقلا مثل محمد بشرعه فقال رسول الله **عليه السلام** لو كان موسى حيلا وسعة الاتباعي وصدق **عليه السلام** حضرت موسى **عليه السلام** اپنے وقت میں حاجب باب نبوت ورسالت تھے کیونکہ وہی اپنی امت کے شارع اور رسول تھے اور ہر امت کے لئے ایک خاص باب الہی ہے جس سے اللہ کے حضور میں داخل ہوتی ہیں اور اس کا باب کا حاجب وہی ہوتا ہے اور ان کا شارع ہوتا ہے اور محمد **صلی اللہ علیہ وسلم** تمام حاجبوں کے حاجب اور سردار ہیں۔ کیونکہ انہیں کی رسالت عام ہے نہ دوسرے کسی نبی کی۔ پس دوسرے نبی آدم سے عیسیٰ جبہ امام تک سب کے سب آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کے حاجب ہیں اس لئے کہ آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کا ارشاد ہے کہ آدم **صلی اللہ علیہ وسلم** اور ان کی ماوا سارے انبیاء آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کے تحت آواہ ہیں۔ پس کل انبیاء عالم المشرق میں آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کے نواب ہیں اور شاہ جسم شریف کے قبل بحالت روح نبرہ آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** نے اس معنی کو معلوم کر لیا۔ چنانچہ کسی نے پوچھا کہ تجھ کو سب حق ملی؟ ارشاد فرمایا کہ میں اس وقت نبی تھا جبکہ آدم ابھی پانی اور کچر کے درمیان تھا۔ یعنی ابھی آدم **عليه السلام** کے جسم کے ساتھ روح نے تعلق نہ کیا تھا۔ پس اس وجہ سے کل انبیاء آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کے جسم مطہر کے ظہور تک آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کے نواب رہے اور ظہور کے بعد کسی نواب کا حکم باقی نہ رہا اور کوئی قیاب الہی میں سے باقی نہ رہا۔ مگر یہ کہ ان

آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کی قیومیت مقام کے سامنے جھک گئے اور آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** نے اپنے ارشاد بھیجے والے کے اذن سے جو چاہا ان کے شرائع میں سے قائم رکھا اور جس کے رفع کا امر ملا اس کو اٹھا دیا اور بسا اوقات جس کو کہ اس معرفت سے حصہ نہ ملا اس نے کہہ دیا کہ میں **عليه السلام** کی طرح اپنی شریعت میں مستقل تھے۔ لیکن آنحضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** سے بخشی فرمادی کہ اگر موسیٰ **عليه السلام** خود بتاتا تو اس کو میری شرائع بغیر چارہ نہ تھا۔ اور یہ بالکل سچ ہے۔ ان

شرف الدین بوسیری صاحب قصیدہ بردہ کا قول

ادراکی کی شرح ہے وہ شرف الدین بوسیری رحمۃ اللہ علیہ نے قصیدہ بردہ میں کہا ہے

لا اله الا انت في خلق وفي خلق ولم يدانوه في علم ولا كرم  
كلهم من رسول الله ملتصق غرانا من البحر او رثانا من الدميم  
واقفون لديه عند حدهم من نقطة العلم او من مشكلة الحكم  
مرفوع عن شريك في محاسنه فجوهر الحسن فيه غير منقسم  
البري فهم معدنه فليس يرى للقرب والبعد فيه غير منقسم  
الشمس تظهر للعينين من بعد صغيرة وتكل الطرف من اعم  
كيف يدرك في الدنيا حقيقته قوم نيام نسلوا عنه بالحلم  
فبلغ العلم فيه انه بشر و انه خير خلق الله كلهم  
كل اي اتى الرسل الكرام بها فانما اتصلت من نوره بهم  
انه شمس فضل هم كواكبها يظهرون النوارها للناس في الظلم  
فما اطلعت في الكون عم هذا ها العالمين واحيت سائر الامم  
فمهران در خلق و در خلق آدم کس چوا نامہ در علم و نہ در وصف و مرم  
کی تا از رسول الله بودے امتاس یک کف از دہ پای علم و شریعت و سب کرم



نزو او استادم جملہ ہر کیے ہر حد خود فقط از علم دارند نصیب از حکم  
او منزہ از شریک اند محاسن آمدہ جوہر حسن محمد ﷺ پادہ بلند در رقم  
عاقدان از فہم معنی محمد ﷺ عاجزانہ ہل عالم جملہ در جوش کشید مستحکم  
مثل خورشید است شرفش کان او کو چک از دور در برابر شہبائے مرومان را از اہم  
چوں بداندش حقیقت ہل دنیا چوں بوند مست خواب و دلش در خواب و اند مقنن  
غایت معلوم مردم آنکہ سید آدمی است بہترین خلق باشد آن رسول محترم  
ہرچہ آوردند مجموع رسل از معجزات آن نور مصطفی آمد ہایشان از ہم  
او بود خورشید فضل و دیگران استار گاہ روشنی سیاروں پیدا شد اند ظلم  
چونکہ ظاہر گشت خورشیدش ہلالت گشت عام جملہ عالم را و زندہ ساخت مجموع اہم  
پس اس سے ظاہر ہے کہ قدیانی صاحب ابھی حقیقت نبوت آنحضرت ﷺ اور مہی  
خاتم النبیین کی معرفت سے کس قدر جاہل اور ذلیل ہیں جو انہوں نے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے  
نزول کو ان کی رسالت کا منافی سمجھا۔ حالانکہ ان کا نزول ان کی اپنی رسالت کے لئے مکمل ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی اللہ کو ہمارے رسول ﷺ کی

اطاعت سے ترقی درجہ حاصل ہوگی

اسی جائے سے ہے جو امام ربانی مجدد الف ثانی ﷺ نے مکتوب ۲۰۹ جداول میں  
فرمایا۔ ”چوں حضرت عیسیٰ علی نبینا علیہ السلام نزول خواہد فرمود و متابعت شریعت خاتم المرسلین علیہ السلام  
خواہد نمود از مقام خود عروج فرمودہ بہ تبعیت بہ تمام حقیقت محمدی خواہد رسید و تقویت دین الومیر اسود  
واسم خواہد نمود۔“

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قول کہ عیسیٰ علیہ السلام چوتھے آسمان سے اتریں گے

قال ابو بکر الصديق رضي الله عنه ينزل عيسى من السماء الرابع الى الارض

لاجل تلك الولاية (عمر اسانی) چنانچہ یہ معنی محمد بن نصیر الدین جعفر مکی نے بحر المعانی میں  
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے نقل کئے کہ فرمایا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہ عیسیٰ علیہ السلام  
چوتھے آسمان سے زمین کی طرف اسی ولایت کے حاصل کرنے کے لئے اتریں گے۔

قدیانی صاحب کا امام ربانی پر افتراء

مگر زیادہ تر حیرت قدیانی صاحب کے اس افتراء اور دھوکہ بازی پر ہے جو انہوں نے  
الزوالہ کے صفحہ ۵۳۵، ۵۸۱ وغیرہ میں حضرت مجدد الف ثانی ﷺ کی نسبت رقم کیا کہ مسیح موعود  
در حقیقت مسیح ابن مریم نہیں ان کا بھی یہی مذہب ہے جیسے کہ مکتوب و خواہد شہم میں لکھا۔ حالانکہ اسی  
مکتوب میں وہ یوحنا تم عیسیٰ نبی اللہ کے آسمانوں سے نزول کا اثبات اور مخالفین کی تردید فرما رہے  
ہیں۔ چنانچہ اس مکتوب کی عبارت ہم نے قبل اس کے نقل کر دی ہے جس میں لکھا ہے۔ ”حضرت  
عیسیٰ علیہ السلام و علیہ السلام بعد از نزول کہ متابعت ایں شریعت خواہد نمود و ایں شریعت بخیرت  
آپ است کہ علما و خواہر مجتہدات اور از کمال وقت و غرض ماخذ انکار نمایند و نصف کتاب و سنت  
اللہ میں روح اللہ میں امام عظیم کو فیست کہ بہ برکت و روح و تقویٰ و بدو متابعیت و سنت و درجہ  
طاہر و اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در فہم آن عاجزانہ۔“ مگر قدیانی صاحب کی اس قدر بے  
دلی قابل غور ہے کہ جو مکتوب کا حوالہ اور صفحہ کا نشان دے کر یہ دھوکہ دے رہے ہیں۔ سچ ہے۔

ج۔ چوہا اور استاذ دزدے کے بکف چرائے وارو

### طریق چہارم

قدیانی صاحب نے الزوالہ کے متعدد صفحات میں اول ان عموماً الفاظ سے  
الذوال کیا جو کئی ایک آیات و احادیث میں مذکور ہیں۔ لیکن انہوں نے ان الفاظ کو حضرت  
علی بن مریم علیہ السلام کے مارنے کے لئے مصنوع بناتے۔



**اول:** تلك امة قدخلت۔ یعنی اس وقت سے جتنے پیغمبر پہلے ہوئے ہیں یہ ایک گروہ تھا جو فوت ہو گئے۔ قالوا نعبد الهک والہ ابائک ابراهیم واسماعیل واسحق الہا واحدا ونحن لہ مسلمون تلك امة قدخلت (پہلے)۔

حالانکہ قادیانی کا یہ استدلال دو طرح سے باطل ہے۔ اول تلك کا اشارہ ال ابراہیم الخ اور اسماعیل الخ اور اسحاق الخ ہے جیسے کہ سیاق آیت سے ظاہر ہے۔ ۲۰۰ خلت کے معنی اُنقت عرب میں ہرگز موت کے نہیں آئے۔ جلالین میں ہے۔ قدخلت مہلقت یعنی گذر گئے۔ وما محمد الا رسول قدخلت من قبلہ الرسل الاممات او قتل انقلبتم علی اعقابکم۔ (سورہ آل عمران)

وما محمد الا رسول قدخلت من قبلہ الرسل

**دوم:** یعنی محمد ﷺ سے پہلے سب نبی فوت ہو گئے ہیں۔

حالانکہ یہ استدلال بھی دو طریق سے باطل ہے۔ اول خلا کے معنی موت نہیں۔ دوم الرسل سے دو رسل مراد ہیں جن پر قتل اور موت وارد ہو گئی۔ جیسے کہ مابعد آیت اس دلالت کرتا ہے۔ اور قرآن نے تبصر میں فرمادی کہ عیسیٰ پر قتل و صلب وارود ہوئی اور سنت اللہ نے ثابت کر دیا کہ ان کی توفی رفع کے ساتھ بحالت حیات ہوئی اور وہ اب تک زندہ ہیں۔ سورہ مائدہ کی آیت نے جو منقریب آئے گی اس نے قطعاً القادود کیا کہ ابھی جیسی مرے نہیں۔

کسی بشر کے لئے خلد نہیں

**سوم:** وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد۔ یعنی تجھ سے پہلے کسی بشر کو ہمیشہ زندہ اور ایک حالت پر رہنے والا نہیں بنایا۔ نہیں کیا اگر تو مر گیا تو یہ لوگ ہائی جا جائیں گے۔ حالانکہ یہ آیت ہمیشہ زندہ رہنے کی نفی کرتی ہے نہ کہ ایک مدت مہلقت

ہوئے کی اور کوئی قائل نہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمیشہ زندہ رہیں گے اور ان پر فناء آئے گی۔  
کی کی نماز و زکوٰۃ

**چھلام:** وادعانی بالصلوٰۃ والزکوٰۃ فادعت حیثا۔ اگر وہ زندہ ہیں تو نماز و زکوٰۃ کی طرح پڑھتے ہوں گے اور زکوٰۃ بھی دیتے ہوں گے اور یہی ملان ملانے ان سے زکوٰۃ

مگر قادیانی صاحب نے یہ نہ بتایا کہ حالت مہلقت میں جبکہ عیسیٰ نے لوگوں کو یہ کہا تھا تو کیا وہ اس وقت بھی نمازیں پڑھا کرتے تھے؟ اور زکوٰۃ میں دیا کرتے تھے اور اس کا مصرف کون تھا؟ کیا قادیانی صاحب کے اجداد یا ان غریب ملازمین کے افراد؟ مگر ان کو معلوم نہیں ہے کہ حضرت مسیح تو ان اہل ایمان میں بھی ایسے مفلس بنے رہے کہ ان کو کبھی بھی زکوٰۃ کے ادا کرنے کی اہلیت حاصل نہ ہوئی۔  
انحضرت ﷺ کا ارشاد کہ آج کا کوئی ایسا نہیں جو سو برس اس پر گزریں

**پنجم:** عن جابر قال سمعت النبی ﷺ قبل ان یموت یشہر سألونی عن الساعة والما علمها عند اللہ واقسم بالللہ ما علی الارض من نفس منفوسة یا نبی علیها مائة سنة وھی حینہ یومئذ (رواہ سلم) وعن ابی سعید عن النبی ﷺ قال لا یأتی مائة سنة وعلی الارض نفس منفوسة الیوم۔ (رواہ مسلم) ۲۸۰ (رواہ ابی داؤد) حدیث جابر جو مشکوٰۃ میں مسلم سے ہے کہ حضرت نے ایک ماہ قبل کہ فوت ہونے کے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتا ہوں کہ روئے زمین پر کوئی ایسا نفس نہیں رہے گا جو اٹھ گینا ہو اور موجود ہو اور پھر آج سے سو برس اس پر گزریں اور وہ زندہ رہے۔

قادیانی صاحب کی تحریف

قادیانی صاحب نے اول تو ان احادیث کے نقل کرنے میں سخت تحریف یہودانہ کی ہے۔ دوسری پہلی حدیث جو حاشیہ پر لکھی گئی ہے۔ ازالہ کے صفحہ ۲۲۲ میں اس کو نقل کیا۔ اور



لفظ وہی حبیۃ کے بعد یومئذ کا لفظ ترک کر دیا۔ اور دوسری حدیث جو ازالہ کے مسئلہ میں نقل کی گئی ہے اس کے آخر لفظ منقوسہ کے بعد لفظ الیوم کو حذف کر دیا جو صاف راہِ حق کر رہے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فقط ان نفوس کے سو (۱۰۰) برس کے بعد تک زندہ رہنے کی اطلاع دی جو اس دن متولد ہوئے۔ یعنی آنحضرت ﷺ کے یہ قول ارشاد فرماتے ہیں کہ دن جو آنحضرت ﷺ کی وفات کے قبل بقدر ایک ماہ واقع ہوا تھا۔ کیونکہ دوسری حدیث صاف بتا رہی ہے کہ یومئذ اور الیوم کا تعلق دونوں جگہ منقوسہ کے ساتھ ہے۔ حواشی مشکوٰۃ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور نیز صاف لکھا گیا ہے۔ منقوسۃ ای مولودۃ من النفاس بمعنی الولادة قال الاشراف معناه ما بقی نفس مولودۃ الدم خالة سنة اراد به موت الصحابة هذا علی الغالب و الا فقد عاش بعض الصحابة اکثر من مائة سنة. (مرآت) وقیل نفست بمعنی حملت کما فی حدیث شعبی فی ازالة الخفا ص ۲۰۹ حین نفست بمعنی ای حملت منقوسۃ کا اشتقاق نفاس سے ہے جو بمعنی ولادت ہے۔ یعنی مولودۃ الیوم پس صحیح اس حدیث مبارک کے یہ ہیں کہ میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں کہ کوئی نفس روئے زمین پر نہیں آئے گا آج کے دن پیدا ہوا ہو اور وہ سو برس گزرنے تک زندہ رہے۔ اور آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد بالکل سچ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد کے وقت سے سو (۱۰۰) برس کے گزرنے کے قبل اس وقت کے پیدا شدہ صحابہ سب کے سب فوت ہو گئے۔

عیسیٰ اور وصی عیسیٰ دجال وغیرہ کا اس حدیث سے استثناء

پس اس حدیث نے کئی طریق سے حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کو مارنے سے انکار کر دیا ہے۔ اول اس لئے کہ وہ آسمانوں پر ہیں اور حدیث مبارک میں زمین پر ہونے کی قید ہے۔ دوم یہ کہ ان کا تولد آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد سے پہلے ہو چکا تھا۔ سو قلم

لکھ کر اس حدیث مبارک میں منقوسۃ کا لفظ ہے جو نفاس سے مشتق ہے اور یہ معلوم ہے کہ اس حدیث کو بقول ابن عباس رضی اللہ عنہما ماں کے رحم میں اس قدر وقفہ نہ دیا گیا جو نفوس نفاس کے واسطے ہوتا۔ اور نیز منقوسۃ الیوم کی قید نے ان دوسرے اشخاص کی موت سے انکار کر دیا ہے۔ اول ان میں زندہ ہونا تو اثر آثار سے ثابت ہے۔ جیسے زکریاؑ، یونسؑ، عیسیٰؑ کا کوئی شخص ان کے پاٹ کے اندر دنیا کے حوادث سے محفوظ تا نزول عیسیٰؑ زندہ رہنا اور اسی طرح وہاں معبود کا جس کو تمیم الدارمی نے چشم خود دیکھا اور آنحضرت ﷺ نے اس کی تصدیق فرمائی جیسے کہ اوائل کتاب میں اس حدیث کے الفاظ نقل کر دیئے گئے۔

اس حدیث کا استثناء

اور اسی طرح جن صحابہ نے کہ ابن صیاد بنی و دجال معبود ہونا یقین کیا اور کہا کہ ان وقت معبود پر خروج کرے گا۔ وروی ابو داؤد فی سننہ باسناد صحیح عن ابن عباسؓ قال فقدنا ابن صیاد یوم الحرة وهذا یبطل روایت من روی ابن عباسؓ بالمدينة وصلى عليه طیبی قال النوری وامره مشبه فی انه هل هو المسيح الدجال ام غيره ولا شک انه دجال من الدجاجة قاتوا و ظاهر اسنادہ انہ ﷺ لم یوح الیہ بانہ المسیح الدجال ولا غیرہ وانما اوخی بہ بصفات الدجال وکان لابن صیاد قرآن محتملة فلذلك کان ﷺ یقطع بانہ الدجال ولا غیرہ ولهذا قال لعمر ﷺ ان یکن هو فلن تسلط علیہ واما الاحتجاج بانہ مسلم وقد دخل مکة والمدينة فلا دلالة فیہ لان فی انما اخبر عن صفات وقت فتنه وخروجه فی الارض. اه (ابن ہشام) اس کی نسبت حاشیہ مشکوٰۃ صفحہ ۲۷۸ میں ہے کہ ابو داؤد نے اپنی سنن میں مسند صحیح سے روایت کی ہے کہ ہم نے آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد واقعہ حر کے دن



اپنی آنکھوں سے غم کر دیا۔ طبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس شخص کی روایت کو باطل کرتی ہے جس نے کہا کہ ابن صیارہ یندہ میں مر گیا اس پر نماز پڑھی گئی جیسے کہ قادیانی صاحب کا بھی یہی ذمہ ہے۔ امام نووی کہتے ہیں کہ اگرچہ ابن صیارہ کا امر مشکل ہے لیکن علماء نے تصریح کر دی ہے کہ اس کا کل احادیث کا حکم یہی بتا رہا ہے کہ آنحضرت ﷺ وہی تھے جس کی ابن صیارہ کی وہ حال ہے یا وہ وہ حال نہیں بلکہ وہ حال کی صفات کی نسبت وہی ہوئی۔ اور چونکہ ابن صیارہ میں وہ قرآن موجود تھا اسی لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر یہ وہی ہے تو تجھے قدرت نہیں کہ تو اس غالب آئے اور اس کے اقرار اسلام اور مکہ اور مدینہ میں داخل ہونے میں کوئی دالالت نہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ نے تو وقت خروج کی صفات سے اطلاع دی ہے۔ (انجیل ص ۱۰۷)

ابن صیارہ اور وہ حال میں فرق

مگر پورے کہ فی الواقعہ بت قیس کی حدیث قطعاً الافادہ ہے کہ ابن صیارہ اور وہ وہ حال اور۔ جس کی آنحضرت ﷺ نے خود قطعی طور سے تصدیق فرمائی جیسے کہ اول کتاب میں ذکر کر دیا گیا ہے۔ اور اسی طرح سو (۱۰۰) برس کی حدیث نے ان نفوس کے مارنے سے قطعی ۱۰۰ کر دیا ہے جو ہوا یا پانی میں ہیں۔ اور اسی طرح اصحاب کہف کے مارنے سے جو کئی سو برس پہلے ہی زندہ و ہفت جیل میں محکم قرآن سورہ ہے ہیں۔

جس طرح حضرت مریم بیچہ موت کھانے سے روکی گئیں

اسی طرح عیسیٰ بن مریم صہبا سلام

شفعم: عا المسيح ابن مریم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وادھ صدیقہ کالایا کلان الطعام. (پارہ ۶) یعنی مسیح صرف رسول ہے اس سے پہلے نبی فوت ہو چکے ہیں اور ماں اس کی صدیقہ ہے جب وہ دونوں زندہ تھے طعام کھایا کرتے تھے۔ یہ آیت بھی مسیح نفس حضرت مسیح کی موت پر ہے اور مریم صہبا سلام کی طرح ان کی موت بھی مانی پڑی۔

دونوں کھانا کے لفظ کے تحت میں ہیں۔ اور جس طرح حضرت مریم صہبا سلام بیچہ موت کھانے سے روکی گئیں اسی طرح عیسیٰ صہبا سلام اور مقتضائے عاجلناہم جسدنا لایا کلون الطعام۔ سب تک یہ جسم خدا کی زندہ رہتا ہے طعام کھانا اس کے لئے ضروری ہے اور اس سے قطعی نتیجہ نکلتا ہے کہ اب وہ زندہ نہیں ہیں۔ (۱۰۰ مزید)

حضرت مریم پر عیسیٰ علیہ السلام کو قیاس کرنا غلط ہے

ہم قبل ازیں ثابت کر چکے ہیں کہ خلعت کے معنی حضرت ہیں موت نہیں۔ اور آیت کا سیاق اس معنی کا شاہد ہے کہ حق تعالیٰ کا منشاء اس آیت کے اوائل سے صرف یہی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی دوسرے رسولوں کی طرح ایک رسول ہے اور ماں ان کی دوسری دونوں کی طرح رسول کی تصدیق کرنے والی اور دونوں کھانے پینے کی طرف اور انہوں کی طرح محتاج تھے جس ایسے انعام اور رحمت کے کیونکر مستحق ہو سکتے ہیں؟ ہاں ان کی ماں بیشک فوت ہوئی ہے اور اسی وجہ سے دیا کے کھانے سے روکی گئی ہے۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا بالکل غلط ہے کہ چونکہ مریم علیہا السلام فوت ہو گئیں ہیں اس لئے عیسیٰ علیہ السلام بھی فوت ہو گئے۔ کیونکہ دونوں طعام کھایا کرتے تھے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے مولوی نور الدین کہے کہ غلام مرتضیٰ اور غلام احمد طعام کھاتے تھے تو اس سے یہ نتیجہ نہیں نکالا جاسکتا کہ غلام مرتضیٰ جو بیچہ فوت ہونے کے کھانے سے رک گیا ہے اس کا زندہ غلام احمد جو اب زندہ ہے اس کا مرچہ یا طعام کھانے سے روکا جانا ثابت ہو۔ یا بیچہ طعام نہ کھانے کے اس کا مرچہ بھی ثابت ہو کیونکہ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اکثر اشخاص بغیر طعام کھانے کے سینکڑوں برس سے زندہ ہیں اور زندہ رہے جیسے اصحاب کہف اور زکریا بن برشلہ۔

حضرت شیخ عبدالقادر رحمہ اللہ کے پوتے شیخ جمال اللہ رحمہ اللہ کا

پدعائے حضرت تازمان عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہونا

اور جیسے کہ نثر الجواہر ترجمہ انہر الفاخر مختلفہ ۱۲۵۰ھ مبعوضہ ۱۳۹۰ھ کے صفحہ ۲۷۱



میں حضرت صفیہ اللہ بن محمد غوث بن ناصر الدین محمد شافعی رحمہ اللہ حضرت شاہ ابوالکالی لاہوری رحمہ اللہ کے تھے القادریہ سے نقل کرتے ہیں۔ کہ حافظ عبدالرزاق فرزند محبوب سبحانی رحمہ اللہ کے ایک فرزند جن کا نام شیخ جمال اللہ رحمہ اللہ ہے وہ اس زمانہ میں موجود اور اپنے والد سے مصروف ہیں بہت مشابہہ اور بسلطام کے جنگوں میں اکثر رہا کرتے ہیں۔ ایک وفد ایک شخص نے ان سے پوچھا کہ انسان کامل کو اس کی وفات اور حیات میں اختیار ہے۔ آپ کی عمر کتنی درال ہوگی؟ فرمایا معلوم نہیں مگر میں لوگ تھا جو میرے دادا حضرت شیخ عبدالقادر رحمہ اللہ نے مجھے گود میں لے کر لیا۔ اسے جمال اللہ میری طرف سے کسی طرح کو میرا سلام پہنچانا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں عینی رجب کو رکھوں گا حضرت کا سلام مجھ پر مانت ہے سوان کو پہنچاؤں گا۔ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر رحمہ اللہ کی عید رابادی جو بہت بزرگ اور صاحب کرامات تھے وہ ایک سال تک بسلطام کے جنگوں میں ان کی ملاقات کے منتظر رہے اور آخر کار ان سے ملاقات کی۔ ابھی

اور ایسا ہی مافی مظلور اس زمانہ میں کا تھہ مشہور ہے کہ انہوں نے حضرت شاہ غلام محی الدین قصوری رحمہ اللہ کے علم شریف سے بعد غدر تین بار ملاقات کی اور فرمایا کہ "میرا دیگر خوشخبری یہ ہے کہ میں خود بلا واسطہ سید جمال اللہ صاحب راویدہ ام پوس وریں صورت و بشارت طوبی لمن رآنی دو واسطہ باشد۔ اور خود مشکوٰۃ میں اس بات پر یہ کی حدیث میں ہے۔ کہ خروج و جمال کے وقت تین سال تک جو بارش نہ ہونے سے طعم کا مانا موقوف ہو جائے گا اس کی نسبت آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اس وقت ایمان والوں کو ملائکہ آسمان کی طرح تسبیح و تہلیل بجا لائے طعم کفایت کرے گی۔ اور اگر ایسا ہی ہے جیسے کہ قادری صاحب کا دعوہ فاسد ہے کہ ایسے دو شخصوں کے لئے ایک غائب وصف حیات کے ساتھ متصف کرنا جن میں سے ایک کامر جانا ثابت ہو دوسرے کی موت کا مستلزم ہے تو ہم معادلہ کے طور پر سورہ کدہ کی اس آیت کریمہ کو پیش کریں گے۔

اس معنی کا قرآنی اور قطعی ثبوت کہ ابھی تو اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کے مارنے کا ارادہ نہیں کیا

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم واقه ومن في الارض جميعا. اور جبکہ نصاریٰ نے کہا کہ مسیح ابن مریم ہی خدا ہے تو اس وقت ارشاد ہوا کہ اے محمد! ان سے کہہ دے کہ اگر خدا مسیح ابن مریم کو مارنے کا ارادہ کرے ساتھ اس کی ماں اور کل زمین والوں سے تو کون روک سکتا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ یہ آیت کریمہ صاف بتا رہی ہے کہ عیسیٰ ابن مریم سے دوسرے کا ابھی خداوند مالک الملک نے ارادہ بھی نہیں کیا۔ اور اگر قادری صاحب کے مذکورہ حوالہ کو تسلیم کر لیا جائے تو لازم آتا ہے کہ حضرت مسیح کی ماں یعنی حضرت مریم بھی ابھی تک اس میں مری ہیں۔ حالانکہ مریم کا مرجانہ قطعی ہے جس طرح کہ الفاظ ان اراد ان يهلك المسيح کا مفاد بھی قطعی ہے کہ مسیح ابن مریم پر ابھی موت وارد نہیں ہوئی۔ اسی وجہ سے پیشاوی القادری نے اس آیت مبارک کے ساتھ رد نصاریٰ کے وقت یوں استدلال کیا ہے کہ مسیح کا سائر احوالات کی طرح قابل فنا ہونا یہ آیت بتا رہی ہے اور جو قائل فناء ہو وہ قابل الوہیت نہیں۔

سبح بذلك على فساد قولهم وتقريره ان المسيح قابل للقضاء كسائر المخلوقات ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الالوهية (المصاحف، ص ۱۸۵) پس اگر یہ کہا جائے کہ اللہ کا عطف ہوا و عطف اللہ مسیح ابن مریم پر ہے اور معطوف علیہ اور معطوف دونوں برابر طور پر اپنے عامل یعنی ان اراد ان يهلك کے اثر سے متاثر ہونے چاہئیں اور چونکہ معطوف دونوں کا اثر نہیں لہذا معطوف علیہ کا بھی اپنے عامل سے متاثر ہونا مفید قطع نہیں۔ کیونکہ تعدد معطوف اور معطوف علیہ دونوں ایک ہی حکم رکھتے ہیں لہذا ہم اس شبہ کے جواب میں کہیں گے کہ یہ دو حرف عطف نہیں بلکہ یہ دو درحقیقت وہ حرف رابطہ ہے جو معطوف معطوف



معمول فعل کے مابین فقط نسبت مصاحبت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ حرف عطف کی طرح متصل  
معد کی طرف وصول فعل کے لئے واسطہ ہے۔ اور کتب نحو میں ثابت ہے۔ وحين ان كرم  
الى المفعول معه شريكا في الفعل ليس منطوق الكلام بزيادة الوافد  
سرو الطريق وكت وزيدا قائما ونحويز صدر الافاضل وقوعه جملة لم  
ان الواو بوابطة ذالة على نيته المصاحبة لا واسطة في وصول الفعل الى  
والغرض لمن ايتانه بعد الواو ليس الا التنصيص عند المخاطب وذا لا يخصص  
الا بان يكون المفعول معه مصاحبا بمعمول الفعل الذي بحيث لو اراد  
لم يجز من حيث المعنى ومن لم يجوزوا مفعولا معه فيما كان المعمول مفعولا  
به مع كونه منصوبا لفظا ان لم يجز العطف من حيث المعنى كما في قوله تعالى  
اجمعوا امركم وشركانكم اذ الاجماع لا يبعدى الى الاعيان فلا يقال اجمعوا  
وزيدا كما صرح الرضی وغيره اوجاز لكن لا يكون بعده منصوبا سواء  
ذلك المعمول فاعلا او مفعولا به هذا والتفصيل في شرحنا (مترجم) ان  
مفعول معه کا شریک فعل ہونا منطوق کا کام نہیں جیسے سرو الطريق جو بائنازع مفعول ہوتا  
صورتوں میں سے ہے اس میں طریق مشارک فی طلب نہیں اور محققین نجات کے تفریق سے  
ہے کہ منصوب لفظی جس کا عطف اپنی مصحوب پر باعتبار معنی کے صحیح نہ ہو سکے وہ بالاصل  
مفعول معه ہے۔ جیسے آیت اجمعوا امرکم وشرکانکم پس چونکہ اجماع کا لفظ ایمان  
طرف محدودی نہیں ہوتا لہذا متعین ہوا کہ شرکانکم کا عطف امرکم پر نہیں۔ بلکہ وہ بالاصل  
معه ہے اور واو بمعنی مع ہے جیسے کہ یہی قوس رضی کا ہے۔

ل اى فاعلوا عليه مع شركانكم ويزيده القراءة بالرفع عطفا على انضمير المتصل (مترجم)  
غير ان يوكد للتفصيل. (پیشوا کی سرور ہو)

ان آیت مذکورہ بالا میں چونکہ اُفد کا عطف باعتبار معنی کے صحیح نہیں ہو سکتا۔ اس لئے متعین ہوا  
کہ وہ ایسا مفعول معه ہے جو اپنے مصحوب کے فعل میں شریک نہیں۔ پس یہ آیت مبارک  
دلائل وضاحت کے ساتھ دلالت کر رہی ہے کہ عیسیٰ بن مریم پر ابھی موت وارد نہیں ہوئی۔ اور  
یقین ہے کہ یہ آیت مبارک اس افدہ میں ایسی قطعی الدلالت ہے کہ اس میں سر موتاؤں کی  
کبائش قادیانی صاحب کے لئے نہیں۔

عقیدۃ ختم النبوة پر فروت ہونے کے باعث اب دنیا میں کار آمد نہیں

ہضم: حق تعالیٰ کا ارشاد ہے جس کو ہم زیادہ عمر دیتے ہیں تو اس کی پیدائش کو الٹا دیتے  
ہیں۔ ومن نعمه نكسده في الخلق یعنی انہیبت کی حالت میں اور تو تیرا اس سے دور ہو جاتی  
ہے۔ عقل ذائل ہو جاتی ہے۔ اگر مسیح کا اس وقت تک زندہ رہنا فرض کر لیا جائے تو کچھ شک نہیں کہ  
فرقوت ہو گئے ہوں گے اور اس کام کے ہرگز لائق نہیں ہوں گے کوئی خدمت دینی ادا کر سکیں  
اور انکی حالت میں ان کا دنیا میں تشریف لانا سراسر تکلیف ہے۔ (دارالعلوم) اور یہ حالت خود موت  
و پاداشی ہے اور یقینی طور پر ماننا پڑتا ہے کہ مدت سے وہ مر گئے ہوں گے۔ (دار)

قادیانی صاحب کے اس حقارت اور خفت آمیز استدلال کو حضرت آدم اور نوح علیہ  
السلام کی ہزار ہزار برس کی عمریں بالانور عقل و طاقت باطل کرتی ہیں اور جمیع محدثین کے نزدیک  
الفاظ ثابت ہے کہ حضرت سلمان فارسی و سوسپاس برس اور بقولے تین سو پچاس برس عقل  
والوں کے ساتھ زندہ رہے۔

ان کی عبادت کرنے والوں اور حفاظ قرآن کی عمر میں برکت ہوتی ہے  
اور سر اس میں یہ ہے کہ نفوس قدسیہ جن کو تبلیغ و تقدیس کا فہم ہوتا ہے انکی قوت  
عقل و فہم سے بالاتر ہوتی ہے۔ صحیح ہے

کار پر کان را قیوس از خود گیر گر چہ مانند روشنتن شیر و شیر



فتح البیان میں اس آیت کے تحت عکرمہ رحمہ اللہ کا قول ہے قال عکرمہ من قرء القرآن لم یضر بهلہ الحالۃ ای فہذا الرد والکس خاص بغیر قاری القرآن والعلماء وامانہ لاء فلا یردون فی اخر عمرہم الی الارذل بل یزداد عقلہم کما طال عمرہم (فتح البیان ص ۱۱۰) کہ قرآن پڑھنے والے اپنی اخیر عمر میں حالت ازل کی طرف نہیں روکے جاتے بلکہ عمر کی دمازی کے ساتھ ان کی عقل بھی بڑھتی جاتی ہے۔

بلکہ مؤلف رسالہ بذا کے جدامید حضرت نواب مرزا خان دہلوی صاحب تراویح نے ایک سوئس (۱۱۰) برس کی عمر میں اخیر نکاح کیا جس سے تین افراد متولد ہوئے اور کوئی اثر ہرگز نہ تھا۔  
**ہشتم:** یہ کہ مسیح ابن مریم اپنی موت کے بعد اموات میں جاوا اور خدا تعالیٰ کے بزرگ نبی جو اس دنیا سے گذر چکے ہیں ان میں داخل ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات میں فوت شدہ جماعت میں اس کو پایا۔ (دیکھو بخاری ص ۵۰۰ وغیرہ) جس میں مذکور ہے کہ وہ سب نبی و نبوی زندگی کی رو سے مر گئے اور اس جسم کثیف اور اس کی حیات کے لوازم کو چھوڑ گئے۔ جس سے قطعاً ثابت ہے کہ مسیح مر گیا اور مرنے کے بعد فوت شدہ روحوں میں داخل ہے۔ اگر فرض بحال اس کا زندہ ہو کر دنیا میں آنا قبول کر لیں تو ایک موت کے بعد پھر دوسری موت ایک عظیم الشان کام کے لئے تجویز کرنا خدا تعالیٰ کی تمام کتابوں کے برخلاف ہے۔ (ادار)

اس دنیا میں دو موتیں وارد ہونا ممنوع ہیں

اور امام بخاری نے اس جگہ فوت شدہ نبیوں کے دوبارہ نہ آنے کے بارے میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قول پیش کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر بوسہ کر وفات کے وقت یہ کہ خدا تیرے پر دو موتیں جمع نہیں کرے گا۔ (۱۳) اور خود خدا فرماتا ہے فیسک الی (۱) (۱) عطا اللہ خان عثمانی اول (۲) صدیق اللہ خان (۳) سیف اللہ خان۔ اس مؤلف رسالہ حضرت نواب خان صاحب ثراو کے تیسرے فرزند سیف اللہ خان صاحب ثراو کا فرزند ہے۔

اسی علیہا الموت ولا یلوفون فیہ الموت الا الموتۃ الاولیٰ۔ یعنی جس پر موت وارد والی دو پھر کبھی دنیا میں نہیں آسکتا۔ اور بہشتیوں پر دوسری موت نہیں آئے گی۔ (۱۷)  
 حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کا ثبوت

قدانی صاحب کا قول حضرت مسیح علیہ السلام کو فوت شدہ جماعت کے ساتھ ہونے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ اس سے ان کا بھی فوت شدہ ہونا لازم آتا ہے بالکل بے دلیل ہے۔  
 اول یہ امر متواتر ہے کہ ایک روز حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ و عطا فرما رہے تھے کہ اہل اس سے حضرت خضر علیہ السلام کی گذر ہوئی تو آپ نے فرمایا۔ ہف یا اسرائیلی اسمع (۱) (۱) الام محمدی رحمہ اللہ یعنی اے اسرائیلی ٹھہر جا محمدی کا کلام سن۔ پھر یہ اجتماع دو حال سے خالی نہیں۔ اگر قادیانی یہ کہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ سے مرنے کے بعد بصورت روحانیان مجتمع ہوئے تھے تو قول، شادہ شمر مارو سن۔ حضرت خضر علیہ السلام سے کھن کر ایک زندہ جماعت دنیا میں آئے آگئے؟ اور اگر یہ کہیں کہ وہ مر گئے ہیں تو ان کا سارا کارخانہ خراب ہو جاتا ہے۔ اور اگر اس وقت اس قصہ کی صحت کے منکر ابائیں تو خود بھی جھوٹے بنتے ہیں کیونکہ ازالہ کے اخیر میں ان کے نانی صاحب اس کی حقیقت کر چکے ہیں۔ اور اپنے ساتھ حامدان شریعت جیسے شام عبدالحق رحمہ اللہ صاحب اساتذہ دہلوی وغیرہ کی ایک جماعت عظیمہ کا اعتبار کھودین گے جنہوں نے حضرت خضر کی بات کا اثبات ایسے ہی چشم دید واقعات سے کیا۔ چنانچہ مشکوٰۃ کے صفحہ ۵۵۰ میں ہے۔ کہ حضرت علیہ السلام کی وفات کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا۔ اور قادیانی کے مقصد رابع میں اس صلح کا قول ہے۔ (وانہ ای الخضر باقی الی الیوم عند نایع لاحکام هذه الملة) قال ابن الصلاح وهو حی عند جمهور العلماء والعامة معهم فی ذلک وانما شد بانکارہ بعض المحدثین وتبعہ



النووی وزادوا ذلك متفق عليه بين الصوفية واهل الصلاح وحكاياهم  
فی رویتہ والاجتماع به والاخذ عند سوائه وجوابه ووجوده فی المواضع  
التشريفه اكثر من ان تحصر واشهر من ان تذكروا لم يشئ منه فی نسخ  
الباری من جملة روى يعقوب بن سفيان فی تاريخه وابوعروبة عن رباح  
بتحية ابن عبيدة قال رأيت رجلا يمشي عمر بن عبدالعزيز معتمدا على  
يديهِ فلما انصرف قلت له من الرجل قال رأيت قلت نعم قال احبك رجلا  
صالحا ذاك اخي الخضر بشارني ابي سألني واعدن لا بأس برجاله ولم  
يقع لي الي الان خير ولا اثر بسنة جيد غيره وهذا لا يعارض الحديث في  
ماله ستة لانه كان قبل المائلة (ابن زريق في تاريخه ص ٢٠٩) فلما توفي وسوا  
الله سمعوا له صوتا من ناحية البيت فقال على اندرون من هذا  
هو الخضر (رواه البخاري في اهل البقيع ص ٢٥٤) کہ حضرت خضر علیہ السلام سے  
نزدیک ابھی زندہ موجود ہیں۔ اگرچہ بعض محدثین جیسے نووی اور بخاری نے اس کا انکار  
لیکن خضر علیہ السلام کی حیات صوفیہ اور اہل صلاح کے نزدیک متفق علیہ ہے اور ان کی حیات  
ملاقات اور سوال و جواب اور اکثر مواضع شریفہ میں حاضر ہونا مشہور و معروف ہے۔ بلکہ  
الہامی میں ہے کہ یعقوب بن سفيان نے اپنی تاریخ میں اور ابو عروبة نے رباح بن عبيدة  
عبدہ سے روایت کی ہے کہ کہا اس نے میں نے عمر بن عبدالعزيز کو دیکھا کہ ایک شخص  
ہاتھ پر تکیہ لگائے ہوئے مشی کر رہا ہے۔ جب پیچھے کی طرف لوٹ کر آیا تو میں نے اس  
پوچھا کہ یہ کون شخص تھا۔ عمر بن عبدالعزيز نے اس سے پوچھا کہ کیا تو نے دیکھا ہے؟  
ہاں! عمر بن عبدالعزيز نے کہا میں تجھے نیک آدمی سمجھتا ہوں وہ میرا بھائی خضر تھا اس نے  
مجھے بشارت دی ہے کہ میں غریب حاکم ہوں گا اور عدل کروں گا۔ اور یہ ایسی روایت ہے

اس کے رجال میں کوئی پاس نہیں اور اس کی مثل سند جید کی روایت میں نے نہیں دیکھی  
(۱۰۰) برس والی حدیث کے معارض نہیں کیونکہ یہ واقعہ سو برس سے پہلے تھا۔ (ابن زریق)  
لیکن مؤلف کے نزدیک اس لئے معارض نہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام آنحضرت  
ﷺ کے سو برس والے ارشاد سے پہلے ہی موجود تھے۔ پس اس سارے بیان سے ظاہر ہے  
کہ زندہ عنصری جسم کا روحانی جماعت کے ساتھ مجتمع ہونا اس کی موت کا متلازم نہیں خصوصاً  
ان کے ہم تحقیق کر چکے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی موت درحقیقت ایک قسم کی غیبت  
ہے ان کے اجساد کو کوئی ضرر نہیں ہوتا اور وہ مرنے کے بعد اپنے اجساد کے ساتھ  
جائے رہ سکتے ہیں۔ بلکہ ان کے لطائف روحانیہ ان کے اجساد کے ساتھ جسد ہو کر ایک ہی  
شے ہزار ہا ممکنہ میں موجود ہو جاتے ہیں جس سے ان کے حقیقی تشخص میں کوئی  
محدول نہیں ہوتا۔ حضرت نجد والف ثانی علیہ السلام تحریر فرماتے ہیں۔ "ہر گاہ جنیان دانتقدیر  
ہو جائیں قدرت بود کہ متشکل با شکل گشتہ اعمال غریبہ یوقوع سے آرنند۔ ارواح کمال  
اپنی قدرت عطا فرماید چہ کل تعجب است و چہ احتیاج بہ بدن دیگر ازین قبیلہ است انچہ  
ہے اولیاء اللہ نقل میکنند کہ در یک آن در ممکنہ حوحدہ حاضر میگردند و افعال متباہنہ یوقوع  
کند و انجانیز لطایف ایشان تجسد با جساد مختلفہ و متشکل با شکاں متباہنہ باشند"۔ اور جبکہ یہ بھی  
کہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مسارج اور میرگاہوں کی کوئی حد نہیں تو کوئی استبعاد نہیں کہ  
ان کے ساتھ جساد خود بیت المقدس میں اول ان کا اجتماع ہوا جن میں  
میں بھی تھے۔ جیسے کہ بروایت ابن عساکر ائمہ ہانی کی حدیث میں ہے اور پھر اسی  
جسد ہر ایک کے ساتھ جدا جدا آسمان میں ملاقات فرمائی۔ اسی طرح قادیانی صاحب  
کے نقل افتراء ہے جو احادیث معراج کی طرف نسبت کرتے ہیں کہ ان میں ہے۔  
"امام محمد بن اسماعیل اپنے اجسام مبارک کو دنیا میں چھوڑ کر آسمان پر گئے۔ اسی طرح قادیانی



صاحب کا یہ بھی کہنا افتراء ہے کہ ایک موت کے بعد دوسری موت تجویز کرنا خدا تعالیٰ کا تمام کتابوں کے برخلاف ہے۔ کیونکہ ہم قسمیں اس کے ثابت کر چکے ہیں کہ کتاب اللہ صوف کو مار کر پھر زندہ کیا اور پھر دوبارہ ان کو موت دی اور عزیر نبی اللہ کو سو (۱۰۰) بار مار کر پھر زندہ کر کے دوبارہ موت دی۔

حدیث منع موتین کے معنی

اسی طرح قادیانی صاحب کا یہ بھی افتراء ہے جو امام بخاری کی طرف تپا کر انہوں نے اس کا ثبوت حضرت صدیق اکبر ؓ کے قول سے دیا۔ ہابی انت والہ واللہ لایجمع اللہ علیک موتین اما الموتۃ الی کتبت علیک فقد صحت (بخاری ص ۴۰) فیل ہو علی حقیقۃ وأشار بذلك الی الرد علی من زعم ان سیجی فیقطع ابدی رجال لانه لو صح للزم ان یموت موتۃ اخری فاحبرنا اکرم علی اللہ من ان یجمع علیہ موتین کما جمعهما علی غیرہ کالذی خرجوا من دیارہم وہم الوف۔ او کالذی مر علی قریۃ وهذا اوضح الامور واسلمہا وقیل اراد لایموت موتۃ اخری فی القبر کغیرہ اذ یحیی لیس فی یموت وهذا جواب الداودی وقیل کنی بالموت الثانی عن الکرب او یموت بعد کرب هذا الموت کربا اخر واغرب من قال المراد بالموت الاخری موت الشریعة ای لایجمع اللہ علیک موتک و موت شریعتک ویؤید هذا القول قول ابی بکر بعد ذلک فی خطبۃ من کان یعید محمدا ؐ فان محمدا قد مات ومن کان بعد اللہ فان اللہ حی لایموت (بخاری ص ۱۰۰) حالانکہ حضرت صدیق اکبر ؓ کا یہ فرمان کہ میری ماں اور باپ تیرے پر فدا ہوں۔ لہذا قسم اللہ تعالیٰ تجھ پر دو موتیں جمع نہ کرے گا لیکن وہ موت جو تجھ پر لکھی گئی ہے وہ موت ہے

مگر اس کی نسبت قسطلانی میں ہے کہ بعض کے نزدیک اس قول سے حضرت صدیق اکبر کی مراد یہ ہے کہ آنحضرت ؐ پر الوف کی طرح دوسری موت وار نہیں ہوگی جو کرب و محنت سے خالی نہیں اور اس زعم کا رد فرمایا جو حضرت عمر ؓ نے مرتدین کو دہانے کے لئے کہا کہ آنحضرت ؐ مرے نہیں اور عنقریب دوبارہ آئیں گے اور اہل ارتداد کے ہاتھ انہیں گے جس کی نسبت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ اس معارضہ میں حالت یہ ہے کہ حضرت عمر ؓ کے قوس سے حق تعالیٰ نے منافقوں اور مرتدوں کے دوسرے جہنم اور رعب ڈاس دیا اور وہ چون چرانہ کر سکے اور حضرت ابو بکر صدیق ؓ کے قول سے امر حق کا اظہار فرمادیا کہ آنحضرت ؐ پر دوسری موت نہیں آئے گی۔ اور یہ بالکل اور القیاس ہے کہ ایسا ابو العزم صحابی جو ہم آغوش نبی ربا دو نبی ؐ کے فوت ہو جائے کو نہ کہے اور آیت قد خلت سے غافل رہے۔ اور داؤدی رحمہ اللہ علیہ کا قول ہے کہ دوسری موت سے مراد وہ موت ہے جو قبر میں ہوتی ہے جبکہ ملائکہ کے ثواب و سوال کے لئے میت کو زندہ کر کے دوبارہ وار دہوتی ہے اور بعض کے نزدیک دوسری موت سے مراد کرب ہے۔ اور اگرچہ سب سے زیادہ اخیر قول اول ہے لیکن عجیب تر قول یہ ہے کہ دوسری موت سے مراد موت شریعت ہے اور اس کی مؤید خوارزمی ؒ کا قول ہے جو عن یعبد کہا کہ جو محمد ؐ کی موت کرتا رہا تو وہ قوت ہو گئے اور جو اللہ کی عبادت کرتا رہا تو وہ تو زندہ ہے مر نہیں۔ بخاری قادیانی کا افتراء کہ حضرت عیسیٰ ؑ بہشتیوں اور بہشت میں داخل ہو گیا اور اسی طرح قادیانی صاحب کا یہ زعم بھی باطل ہے کہ عیسیٰ ؑ بہشتیوں میں داخل ہو گیا اور اللہ کا وعدہ ہے کہ بہشتی کبھی بہشت سے نہ نکلیں گے۔ کیونکہ ہم تو یہ کہہ رہے ہیں کہ عیسیٰ ؑ ابھی مرے نہیں اور وہ چوتھے آسمان میں ہیں جو آسمان ہختم سے بہت پستی پر ہے اور یہ وعدہ مرنے کے بعد اور قیامت کے حساب و کتاب ہونے کے بعد وفا ہوگا



اور نہ حضرت آدم علیہ السلام کیوں جنت سے زمین پر اتارے گئے الغرض عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں  
کے لئے قادیانی صاحب نے ایسے ہی بہت سے نفوذ مند آلات سے کام لیا جس سے ان کی  
جہالت و غیبت اور ضلالت و غیبت معلوم ہوتی ہے اور اسی وجہ سے ہم نے ان کو قتل  
کر دیا۔ چنانچہ ان میں سے ایک بطور نمونہ ہم اس مقام پر نقل کر دیتے ہیں کہ تاکہ ان کی  
بصارت کے لئے موجب اعتبار ہو کہ قادیانی صاحب نے کس حد تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے  
بارے میں کوشش کی اور وہ بطریق ہشتم ذیل میں لکھا جاتا ہے۔

عیسیٰ صلیب کے زخموں سے الہامی مرہم عیسیٰ سے اچھے ہوئے

اور سری نگر کشمیر میں جا کر

**ہشتم:** حضرت عیسیٰ جب مصلوب کئے گئے تو اتفاقاً یوم السبت ہونے کی وجہ سے  
سے معمول سے پیشتر اتار لئے گئے تھے۔ لوگ سمجھے کہ آپ کی روح پرواز کر گئی ہے مگر حقیقت  
میں آپ بیہوش تھے اور سکت کی طرح آپ کے جسم میں روح چھپی ہوئی تھی۔ حواریین نے خدا  
کے الہام کے مطابق مرہم عیسیٰ جس کا نام مرہم رسول اور مرہم حواریین بھی ہے تیار کر کے  
آپ کے ان زخموں پر لگایا جو صلیب پر چڑھائے جانے کی وجہ سے پیدا ہو گئے تھے۔ اور ان  
مرہم کی برکت سے آپ اچھے ہو گئے اور ارض یہود کو چھوڑ کر اقطار عالم کی سیاحت کرنے  
لگے۔ بہت سے ممالک میں پھرتے پھرتے ہوئے آپ کشمیر جنت نظیر میں وارد ہوئے جہاں  
حکیم نور الدین بہت دنوں روچکے ہیں اور جہاں ان دنوں بعض عیسائی محققین کی شہادت ہے کہ  
مطابق قوم یہود کے بہت سے لوگ آکر آباد ہو گئے تھے۔ حضرت عیسیٰ آخر عمر تک اسی دیہہ  
سری نگر میں رہے اور ایک سو بیس (۱۲۰) برس کے ہو کر یہیں واصل بحق ہوئے۔ یہاں  
مرزا صاحب قادیانی اپنے انگریزی اشتہار مشہور ۲۳ جولائی ۱۸۹۸ء میں لکھتے ہیں کہ  
”کشمیر کے دار السلطنت سری نگر میں محلہ خان یار میں اس پیغمبر معصوم کا مرقداں وقت گذشتہ

یہود ہے جو وہاں کے لوگوں میں مزار یوز آسف کے نام سے مشہور ہے اور وہاں کے مجاہدوں  
کی یہودیت مشہور ہے کہ جن بزرگ کا یہ مزار ہے وہ اٹھارہ انیس سو برس پیشتر تھے۔ جس کو  
قادیانی صاحب نے اپنی وحی کی برکت سے دریافت کیا ہے کہ لفظ یوز آسف یسوع یا جیوس کا  
لٹا ہے جو یورپ میں حضرت مسیح کے مشہور نام ہیں۔“ (جریہ روزگار دہائی مشہورہ کم سنہ ۱۸۹۸ء)  
قادیانی صاحب کے صلیب کے قول کا رد

قادیانی صاحب کا یہ طرفہ الہام ہے جس کو وحی ربانی یعنی نص قرآنی دراصل الہام  
الہامی ثابت کر رہی ہے۔ جس کے صریح الفاظ ہیں۔ ”ما قتلوه و ما صلیبوه و لکن شبہ  
ہم“ یعنی یہود نے مسیح کو قتل کیا اور نہ صلیب پر چڑھایا بلکہ ان پر اشتباہ مسلط کیا گیا کہ وہ  
انسان کو قتل اور صلیب لگانے لگے۔ پس یہ یہودانہ اشتباہ سے بھی برتر ہے جو قادیانی  
صاحب کو الہام ہوا کہ عیسیٰ صلیب پر چڑھائے گئے اور زخمی ہو گئے اور ان کے واسطے مرہم  
تیار کیا گیا اور علاج کیا گیا اور اچھے ہو گئے اور اقطار عالم کی سیاحت کرنے لگے اور اس قدر  
دور دراز کے باوجود یہود پر اتنا بڑا اشتباہ باقی رہا جس کی نسبت قرآن کریم شہادت دے رہا  
ہے اور اس کا رد فی حدیث ہو سکا اور قادیانی صاحب کو الہام ربانی نے اس وقت تائید نہ دی۔

قادیانی کا دوسرا قول کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں فوت ہوا

جبکہ وہ علی روس الاشہار ایک عالم کے مقابل کھڑے ہو کر ازلت الہام کے  
۱۸۷۳ء میں اقرار کیا کہ یہ تو بیچ ہے کہ مسیح اپنے وطن گلیل میں جا کر فوت ہو گیا اور حواریوں  
ان کی طور پر چالیس دن برابر نظر آتا رہا اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ بعد موت کے اکثر  
مقدس لوگوں کی زمین پر رہنے کی چالیس دن ہے اور آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ  
میں نبی فوت ہونے کے بعد چالیس دن سے زیادہ زمین پر نہیں ٹھہرتا بلکہ اس عرصہ کے  
بعد اللہ تعالیٰ کی طرف اٹھایا جاتا ہے۔ چنانچہ خود اپنی نسبت آنجناب فرماتے ہیں کہ مجھے



ہرگز امید نہیں کہ خدا تعالیٰ چالیس (۴۰) دن سے زیادہ مجھ کو قبر میں رکھے۔ ابھی پس اس سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب آٹھ برس قبل اقرار کر چکے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے وطن گلیل میں فوت ہو گئے اور اب کیسے اس کے برخلاف کہتے ہیں کہ عیسیٰ کشمیر کی دارالسلطنت سری نگر کے محلہ خان یار میں آ کر فوت ہوئے اور ان کا مرقہ اس وقت تک وہاں موجود ہے۔ اور یہ (۲۰) برس قبل اسکے براہین احمدیہ میں مسیح کے زندہ رہنے کا اقرار کر چکے ہیں۔ پس بقول "دروغ گورافظہ باشد" ان پر افتراء پر دازی اس قدر غالب ہو گئی ہے کہ وہ الہامات ربانی میں تفسیر اور علم الہی میں ہدائی کی تجویز سے نہیں شرماتے۔ کیونکہ جیسے خدا ایک ہے اس کا علم بھی ایک ہے اور اس کا الہام و اعلام بھی ایک ہے جس میں کسی قسم کا اختلاف ممکن نہیں۔ لیکن نظر اس کے کہ ان کا دعویٰ ہے کہ محدث کا الہام قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے۔ معہذا اقرار صاحب کا یہ قول بھی محض افتراء ہے کہ کوئی نبی چالیس (۴۰) دن سے زیادہ زمین پر ٹھہرتا۔ کیونکہ شب معراج میں آنحضرت ﷺ کی قبر پر سے گزر کر ما اور ماں کی قبر میں نماز پڑھتے دیکھنا اور آنحضرت ﷺ کا یہ فرمانا کہ انبیاء اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں جو نمازیں پڑھتے ہیں جیسے کہ ذوقانی کے مقصد عاشق میں بروایت تلمیذی انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان کے اس افتراء کو باطل کر رہا ہے۔

## دعویٰ دوم

(عیسیٰ موعود جو آئے والا ہے وہ اصلی عیسیٰ کا مثیل یعنی غلام احمد قادیانی ہے)

بقول قادیانی صاحب جناب محمد مصطفیٰ حضرت موسیٰ کے مثیل ہیں

اب ہم قادیانی صاحب کے دعویٰ دوم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جو انہوں نے خود کو مسیح موعود و المنتہی ہونا کہا۔ اور انہوں نے اس الہامی دعوت کے ثبوت کے لئے

آئی آیات سے یوں استدلال کیا کہ خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کو مثیل موسیٰ قرار دیا جیسا کہ فرماتا ہے۔ انا ارسلنا الیکم رسولاً شاعدا علیکم کما ارسلنا الی ہرون رسولاً۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کو موسیٰ کی طرح اور کفار کاذبوں کی طرح ٹھہرایا اور پھر دوسری جگہ فرمایا۔ وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم و لیبدلنہم الذی ارتضیٰ لہم و لیبدلنہم من بعد خوفہم امانا و لیسئلنہم لا یشرکون بی شئیاً و من کفر بعد ذلک فلاولک ہم العاقبون یعنی خدا تعالیٰ نے اس امت کے مومنوں اور نیکوکاروں کے لئے وعدم دیا ہے کہ انہیں زمین میں خلیفہ بنائے گا جیسا کہ اس نے پہلوں کو بنایا تھا۔

جیسے عیسیٰ نبی اللہ موسیٰ کا خلیفہ ہوا اسی طرح قادیانی مثیل عیسیٰ

مثیل موسیٰ محمد کا خلیفہ بموجب آیت استخلاف ہے

یعنی اسی طرز اور طریق کے موافق اور نیز اس مدت اور زمانہ کے مشابہ اور اسی مدت جلالت اور ربوبی کی مانند جو بنی اسرائیل میں سنت اللہ گذر چکی ہے اس امت میں بھی خلیفہ (خلفاء) بنائے جائیں گے اور ان کا سلسلہ خلافت اس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا تھا اور زمانہ کی طرز خلافت اس طرز سے مشابہ رہے گا۔ اور بنی اسرائیل کے خلیفوں کے لئے مقرر کی گئی تھی۔ پھر آگے فرمایا ہے کہ ان خلیفوں کے ذریعہ سے زمین پر دین جمادیا جائے گا اور خدا خوف کے دنوں کے بعد امن و امان لائے گا۔ خلاصہ اسی کی ہدائی کریں گے اور کوئی اس کا شریک نہیں ٹھہرائیں گے لیکن زمانہ کے بعد پھر کفر پھیل جائے گا۔ مگر امت تادمہ کا اشارہ جو کما استخلف الذین من قبلہم سے سمجھا جاتا ہے صاف دلالت کر رہا ہے کہ یہ مماثلت مدت ایا خلافت اور



خلیفوں کی طرز اصلاح اور طرز ظہور سے متعلق ہے۔ سو چونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل میں خلیفہ اللہ ہونے کا منصب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے شروع ہوا اور ایک مائتہ و اڑتھک تو بہت بہ نوبت انبیاء بنی اسرائیل میں رہ کر آخر چودہ سو برس کے پورے ہوئے تھے۔ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام پر یہ سلسلہ ختم ہوا۔ حضرت عیسیٰ بن مریم ایسے خلیفہ اللہ تھے۔ ظاہری عثمان حکومت ان کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور سیاست ملکی اور اس دنیوی بادشاہی سے ان کو کچھ علا قد نہیں تھا اور دنیا کے ہتھیاروں سے وہ کچھ کام نہیں لیتے تھے بلکہ اس ہتھیار سے کام لیتے تھے جو ان کے اندر اس طیبہ میں تھا اور جس کے ذریعہ سے وہ مرے ہوئے لوگوں کو زندہ کرتے تھے اور بہرے کانوں کو کھولتے تھے اور باورزا اندھوں کو سچائی کی روشنی دکھا دیتے تھے۔ ان کا وہ دم ازلی کا فرکو بارتا تھا لیکن مومن کو زندگی بخشا تھا۔ وہ بغیر باپ کے پیدا کئے گئے تھے۔ اور ظاہری اسباب ان کے پاس نہیں تھے۔ اور ہر بات میں خدا سے تمنا کی ان کا متولی تھا۔ وہ اس وقت آئے تھے جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ انسانیت کی متعلقین بھی چھوڑ دی تھیں اور بے رحمی و خود غرضی وغیرہ ان میں ترقی کر گئی تھی اور نہ صرف یہ نوع کے حقوق کو انہوں نے چھوڑ دیا تھا بلکہ غلبہ شقاوت کی وجہ سے حضرت محمد حقیقیؐ کی عبودیت اور اطاعت اور سچے اخلاص کا رشتہ توڑ بیٹھے تھے۔ صرف بے مغز استخوان کی طرح توریث کے چند الفاظ ان کے پاس تھے جو قبر الہی کی وجہ سے ان کی حقیقت تک وہ نہ پہنچ سکتے تھے کیونکہ ایمانی فراست اور زیر کی بانگل ان میں سے اٹھ گئی تھی اور ان کے انفس مظلوم ہیں غائب آگیا تھا اور جھوٹ اور ریاکاری اور غداری ان میں انتہا تک پہنچ گئی تھی۔ اس وقت میں ان کی طرف مسیح ابن مریم بھیجا گیا تھا جو بنی اسرائیل کے مسیحوں اور خلیفوں کے سلسلے سے آخری مسیح اور آخری خلیفہ اللہ تھا جو برخلاف سنت اکثر نبیوں کے بغیر تلو اور نیز و کسا تھا۔ یاد رکھنا چاہیے کہ شریعت موسویٰ میں خلیفہ اللہ کو مسیح کہتے تھے اور حضرت داؤد کے والد

داؤد ان سے کچھ عرصہ پہلے یہ لفظ بنی اسرائیل میں شائع ہو گیا تھا۔ بہر حال اگرچہ بنی اسرائیل کی مسیح آئے لیکن سب سے پہلے آنے والا مسیح وہی ہے جس کا نام قرآن کریم میں مسیح عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام بیان کیا گیا ہے۔ بنی اسرائیل میں مریمیں بھی کئی تھیں اور ان کے بیٹے بھی کئی تھے لیکن مسیح عیسیٰ ابن مریم یعنی ان تینوں ناموں سے ایک مرکب نام بنی اسرائیل میں اس وقت تک اور کوئی نہیں پایا گیا۔ سو مسیح ابن مریم یہودیوں کی اس خراب حالت میں آیا جس کا میں نے ابھی ذکر کیا ہے۔ آیت موصوفہ بالا میں ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کا اس امت کے لئے وعدہ تھا کہ بنی اسرائیل کی طرز پر ان میں بھی خلیفے پیدا ہوں گے۔ اب ہم جب اس طرز النظر کے سامنے لاتے ہیں تو ہمیں ماننا پڑتا ہے کہ ضرور تھا کہ آخری خلیفہ اس امت کا مسیح ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اس زمانہ میں آئے جو اس وقت سے مشابہ ہو جس وقت میں بعد حضرت موسیٰ کے مسیح ابن مریم آئے تھے۔ چودھویں صدی میں یا اس کے قریب اس کا ظہور ہوا اور ایسا ہی بغیر سیف و خان اور بغیر آلت حرب کے آئے جیسا کہ حضرت مسیح ابن مریم آئے تھے اور نیز ایسے ہی لوگوں کی اصلاح کے لئے آئے جیسا کہ حضرت مسیح ابن مریم آئے تھے۔ یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے۔ ایسا ہی اس نے اس امت کے مفید طبع لوگوں کو یہودی ٹھہرا کر اس عاجز کا نام مسیح ابن مریم رکھ دیا۔ (صفحہ ۵۵۲) اور جب آیات مدوحہ بالا و لور سے دیکھتے ہیں تو ہمیں ان کے اندر سے یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ ضرور آخری خلیفہ اس امت کا جو چودھویں صدی کے سر پر ظہور کرے گا حضرت مسیح کی صورت مثالی پر آئے گا۔ مسلمانوں کی مماثلت میں یہی قاعدہ ہے کہ اول اور آخر میں اشد درجہ کی مشابہت ان میں ہوتی ہے اور اس ضمن میں قطعی اور یقینی طور پر بتایا گیا کہ جیسے اسلام میں سر دفتر الہی خلیفوں کا مثیل اولیٰ ہے جو اس سلسلہ اسلامیہ کا سرسار اور بادشاہ اور تخت عزت کے اول درجہ پر بیٹھنے والا اور تمام برکات کا مصدر اور اپنی روحانی اولاد کا مورث اعلیٰ ہے۔



دعوی قادیانی کہ وہی سلسلہ خلافت کا خاتم ہے

ایسا ہی اس سلسلہ کا خاتمہ ہوتا ہے جیسا کہ مسیح بن مریم ہے جو اس وقت کے لوگوں میں سے حکم ربی مسیحی صفات سے رنگین ہو گیا ہے۔ اور فرماں جعلناک المسیح ابن مریم نے اس کو درحقیقت وہی بنا دیا ہے۔ وکان اللہ علی کل شیء قلیبراً اور اس آنے والے کا نام جو احمد رکھا گیا ہے وہ بھی اس کے مثیل ہونے کی طرف اشارہ ہے کیونکہ محمد جلالی نام ہے اور احمد جمالی اور احمد اور مسیحی اپنے جمالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں۔

آنے والا احمد غلام احمد قادیانی ہے

اسی کی طرف اشارہ ہے۔ ونبشروا برسول یاتنی من بعدی اسمہ احمد مگر ہمارے نبی ﷺ فقط احمد ہی نہیں بلکہ محمد بھی ہیں یعنی جامع جلال و جمال ہیں۔ لیکن آخری زمانہ میں برطبق پیشین گوئی مگر احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسویت رکھتا ہے، مجھ گیا۔ کیا وہ جی و قیوم خدا جو اس بات پر قادر ہے جو انسان کو حیوان بلکہ شرکاء و انات بنا دے ایک انسان کو دوسرے انسان کی صورت مثالی پر نہیں بنا سکتا؟ اب اس تحقیق سے ثابت ہے کہ مسیح ابن مریم کے آخری زمانہ میں آنے کی قرآن شریف میں پیشین گوئی موجود ہے۔ قرآن شریف نے جو مسیح کے نکلنے کی چودہ سو برس تک مدت ٹھہرائی ہے بہت سے اولیاء الہی اپنے مکاشفات کی رو سے اس مدت کو ماننے میں اور آیت ۱۱ والا علی ذہاب وہ لقادرون جس کے بحساب جمل ۱۲۷۷ عدد ہیں اسد می چاند کی سطح کی راتوں کی طرف اشارت ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب جمل پائی جاتی ہے۔

آیت ارسلا رسولہ کا تعلق زمانہ قادیانی سے ہے

اور یہ آیت ہوالذی ارسلا رسولہ بالہدی درحقیقت اسی مسیح ابن مریم

لا آیت میں ہے اور یہ نہ تندر کی طرف اشارہ ہے جو اس وقت قرآن انجیل آیا۔ (ادارہ صفحہ ۷۷)

کے زمانہ سے متعلق ہے اور خلافت جو آدم علیہ السلام سے شروع ہوئی تھی آخر کار آدم پر ہی ختم ہوئی۔ یہی حکمت اس الہام میں ہے کہ اودت ان استخلف فخلقت آدم اور آدم کو اپنی جگہ سے روحانی مباحث نہیں بلکہ مشابہت ہے ان مثل عیسی عند اللہ (معاذ اللہ)۔ (انجیل مرقا ۱۶: ۷۱-۷۲)

قادیانی صاحب کے اس دوسرے دعوی کا جواب

پس قادیانی صاحب کا یہ دوسرا دعوی جو درحقیقت تاریکیوں کی طرح گیس صفوں کا دھواں ہے اور محض سراب کی طرح تشنگانِ ہادیہ ضلالت کی آنکھوں میں بصورتِ ابلیس پھیلا رہا ہے۔ ہم ذیل میں اس کو توڑتے ہیں اور اس سراب کو خراب کرتے ہیں تاکہ کسی کو اس کا نہ ہو۔ پس معلوم کرنا چاہیے کہ پہلی آیت کریمہ جس سے قادیانی صاحب نے اس سے نبی سید المرسلین و فخر الاولین والآخرین ﷺ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مثیل قرار دیا ہے وہ اس افادہ سے جو قادیانی صاحب نے اس کی نسبت کہا بالکل تیزی فرما رہی ہے۔

کاف تشبیہ کے معنی اور اس کے استعمالات

کیونکہ استعمالات الہی عرب میں حرف کاف جو تشبیہ کے لئے آتا ہے اس کے استعمال ہیں۔ ایک جبکہ اسم مفرد پر آئے تو اسم مشبہ کو اپنی مجرور مشبہہ کے ساتھ کسی صفت میں تشریک و تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ کل صفات مشبہہ میں۔ جیسے زید الامجد۔ پس اس مثال میں حرف کاف نے جو حرف تشبیہ ہے زید کو اپنے مجرور مشبہہ یہ کہ ساتھ فقط شجاعت میں شرکت اور مشابہت کا افادہ دیا نہ کہ اسم کی تمام صفات زید میں مشترک کر دیں۔ اور دوسرا استعمال جبکہ حرف کاف کے بعد ما کا آئے جو اس کو اس کے عمل جو اس وقت دیتا ہے اس وقت یہ کاف یا تو ایک فعل کو دوسرے فعل کے ساتھ وقوع میں لائے اور اتصال کا افادہ دیتا ہے۔ جیسے کما مقام زید فقد عمر یعنی زید کے قیام کے



ساتھ ہی عمر کا قعود ہوا۔ اور جیسے ادخل کما یسلم الامام یعنی امام کے سلام کہنے کے ساتھ ہی دخول کا فعل ہوا۔ اور یا ایک جملہ کے مضمون کو دوسرے جملہ کے ساتھ تشبیہ کا ارادہ دیتا ہے جیسے آیت مکتوٰۃ فیہ یعنی ارسلنا الیکم رسولاً شاہدا علیکم کما ارسلنا الی فرعون رسولاً پس اس آیت کریمہ میں دونوں جملوں کا مضمون فقط ارسال رسولی ہے۔ اور حرف کاف نے قواعد لسان عرب کے مطابق فقط ارسال میں تشریک اور تشبیہ کا ارادہ دیا کہ دوسروں کو ہاتھ تشبیہ کا قاعدہ فرمایا جس سے بزرگم قادیانی صاحب یہ نتیجہ نکال جاتا ہے کہ دونوں رسول یعنی موسیٰ علیہ السلام اور محمد ﷺ آپس میں شبیہ اور ہمارے نبی ﷺ اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مثیل ہوں جیسے کہ قادیانی صاحب اپنے کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مثیل قرار دے رہے ہیں حالانکہ یہ آیت مبارک اس معنی کے قاعدہ سے بالکل تبری فرمادی ہے۔

حضرت محمد ﷺ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فقط رسالت میں تشبیہ ہے

نہ کہ دوسری تمام صفات میں بھی

اسی وجہ سے قاضی بیضاوی رحمہ اللہ نے اس نکتہ سے آگاہ فرمانے کی غرض سے اس آیت کریمہ کے تحت میں لکھا۔ لم یعبد لان المقصود لم یعلق بد یعنی حق تعالیٰ نے دوسری جگہ رسول کو اس لئے معین نہ فرمایا۔ یعنی کما ارسلنا الی فرعون موسیٰ کر کے نہ کہا کہ موسیٰ کے ساتھ آنحضرت ﷺ کو تشبیہ دینا اور آنحضرت ﷺ کو موسیٰ کا مثیل قرار دینا حق تعالیٰ کا مقصود نہ تھا۔ اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ اصل اصل کو ظل ظلیل کا مثیل کہا جائے یا دوسرے لفظوں میں نبی الانبیاء کو اپنے نائب نبی کا یا شہنشاہ کو اپنے ایک خلیفہ کو آپ کا مثیل قرار دیا جائے۔ اور جس قدر خلاف اصل اور سوء ادب ہے اس شہنشاہ کی شان میں جو سرتاج انبیاء اور تخت نبوت کے اعلیٰ درجے پر بیٹھنے والا اور اس کا اصلی مالک اور تمام برکات کا مصدر ہے اور کل انبیاء جس کے نائب ہیں چنانچہ فرمایا کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو میری اتباع بغیر اس کو چارہ نہ تھا۔

جیسے خدا وحدہ الاشریک ہے اسی طرح محمد ﷺ باعتبار نبوت کے اپنی ذات و صفات میں وحدہ الاشریک ہیں

پس ہمارا ایمان ہے کہ جیسے خدا وحدہ الاشریک ہے اور وہ اپنی صفات کاملہ میں کاملہ اور کوئی اس کا سیم و شریک اور شبیہ و منقل نہیں اسی طرح ہمارے نبی الانبیاء محمد ﷺ اپنی ذات و صفات میں وحدہ الاشریک ہیں کہ جن میں کوئی نبی بھی سیم و شریک نہیں۔ اور اسی وجہ سے ہے جو کہا گیا۔

مثل النبی محمد ﷺ قد امتنع من قال بالامکان صار مکفراً

یعنی محمد ﷺ کی مثال محال ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔

قادیانی کا دعویٰ کہ وہ تمام انبیاء و اولوالعزم کا مثیل ہے

قادیانی صاحب کی خیرہ سری قابل ملاحظہ ہے جو اپنے کو ایک نبی کا مثیل نہیں بلکہ اولاد الہام کے صفحہ ۲۵۳ میں لکھتے ہیں۔ کہ براہین احمدیہ میں خدا تعالیٰ نے اس عاجز کو آدم علیہ السلام کا مثیل قرار دیا اور پھر مثیل نوح قرار دیا اور پھر مثیل یوسف قرار دیا اور پھر مثیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثیل موسیٰ کر کے بھی اس عاجز کو پکارا یہاں تک کہ پھر مثیل ابراہیم بھی کہا اور پھر آخر مثیل ٹھہرانے کے یہاں نبوت پہنچی کہ بار بار یا احمد کے خطاب سے مخاطب کر کے ظنی طور پر مثیل سید الانبیاء و امام الاحفیاء محمد ﷺ قرار دیا۔ ابھی

پس قادیانی صاحب کے یہ سارے الہامات موجب استخفاف ان انبیاء علیہم السلام ہیں ان کا مثیل ایک ایسا فاسق شخص کہا جاتا ہے جو ایک طرف تو انگریزی قوم کے پادریوں کو جس کے صفحہ ۲۸۹ وغیرہ میں دجال کہتا ہے۔ اور پھر اسی ازالہ کے صفحہ ۵۰۸ میں قوم یا جوج سے مراد انگریزوں کہہ کر دوسری طرف انہیں کے ذمیر سید اور ظلم حمایت میں بیٹھ لی دعائیں لگاتا ہے۔ اور باوجود ان کی قوم کا دشمن اور ان کے خدا کا شریک اپنے کو



بتانے کے منافقہ طور سے خوشامدیں کرتا ہے۔ اور غریب ملکاؤں کو جن کو اپنے خدا کے یگانہ کے سوا کسی خد کو مکر سے سروکار نہیں اور وہ فتنہ مٹانے کے لئے خاص طور سے مامور ہیں ان پر ازالہ کے صفحہ ۲۳ میں اتمام لگاتا ہے۔ کہ صفحہ ۱۸ میں وہی باعث خدر ہوئے اور انہیں کے فتووں سے اس وقت کے مسلمانوں نے چوروں اور قزاقوں اور حرامیوں کی طرح اپنی محسن گورنمنٹ پر حملہ کیا اور اس کا نام جہاد رکھا۔

حالانکہ یہ سارے فتنے اسی نجدی گروہ کے ہیں جو ہمیشہ دولت اور سلطنت کی لالچ میں اپنے غیر کو مشرک بنا کر اور خود توحید کی حامی بن کر ایک جماعت غلیبہ کے ساتھ قوت و طاقت پیدا کرنے کے خواہشمند رہے۔ عرب میں محمد بن عبدالوہاب نجدی نے فتنہ برپا کیا اور ہندوستان میں انہیں واپسوں نے جو عبدالوہاب کے قدم پر قدم ہیں اور انہیں میں سے قادیانی صاحب ہیں جو اپنے کو ازالہ کے صفحہ ۹۵ میں وہی حارث بتلاتا ہے جو حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ میں مذکور ہے۔ عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ ینخرج رجل من وراء النہر یقال لہا الحارث حارث علی مقدمة رجل یقال لہ منصور یوطن او یمكن لذل محمد ﷺ کما مکت فریش لرسول اللہ ﷺ وجب علی کل مؤمن نصرہ۔ (ابو داؤد، ترمذی) کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ایک شخص، ورائہ انہر سے خروج کرے گا جس کو حارث کہا جائے گا کیونکہ وہ بھیجتی کرنے والا ہوگا اس کا سپہ سالار ایک شخص ہوگا جس کو منصور کہا جائے گا وہ آل نبی کو جگہ دے گا جیسے قریش نے رسول اللہ ﷺ

یامگر براہین احمدیہ جلد ۸ کے ابتدا میں ایک خبر وری اتنا اس کے ضمن میں قادیانی صاحب لکھ چکے ہیں۔ کہ کوئی شہادت اور ایک بحث مسلمان جو ہم اور ہائیز تھا ہرگز مشدہ میں شامل نہیں ہو بلکہ غریب مسلمانوں نے وہاں تین سرکار انگریزی کو اپنی طاقت سے زبردستی کیونکہ شریعت اسلام کا یہ واضح مسئلہ ہے کہ سلطنت مسلمانوں کے جہاد کرنا قلعن حرام ہے۔ متوقف

کو جگہ دی اس کی نعت پر مومن پر واجب ہے۔ پس اپنے لئے قادیانی صاحب نے اس حدیث کا مصداق بنانے کے لئے بہت کوشش کی۔ یہاں تک کہ خدر کے وقت اپنے پروردگار گل محمد کو بحولہ غیث الدولہ وزیر سلطنت مغلیہ دہلی کی تخت نشینی کا مستحق سمجھا۔ (دیکھو دارالاسرار صفحہ ۱۲۴۹۵ پیرما۔ لیکن۔)

ہر گدائے مرد میدان کے شود پختہ آخر سلیمان کہ شود پس جائے انصاف ہے کہ ایسا شخص جو بقول خود

ح سیتہ اندشد میں میتہ اند شد یہود

کا مصداق ہے وہ کسی نبی کریم کا مثیل کیونکر ہو سکتا ہے؟

حدیث علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل موضوع ہے

اور قطع نظر اس کے حدیث علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل۔ جس سے قادیانی صاحب اپنے دعوے مثیل انبیاء ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ قال الدمیری والعسقلانی والزرکشی لاصل لہ (درالاسرار ص ۱۳۰) تفسیر مائیں قادیانی تفسیر الہیاتی) وہ خود بقول امیری اور عسقلانی اور زرکشی اپنا کوئی اصل نہیں رکھتی اور ملا علی قادیانی اور دیگر ائمہ نے اس کے موضوع ہونے پر بھی نہیں فرمودی۔

مثیل کے لئے مماثلت تمام صفتوں میں ہونا چاہیے

بمقدیر شہوت حرف کاف فقط کسی ایک صفت میں تشریب اور تشبیہ کا قاعدہ دیتا ہے کہ ہلکہ اوصاف میں مثیل ہونے کا۔ کیونکہ حضرت خواجہ محمد پارسا فصل الخطاب میں فرماتے ہیں۔ المماثلۃ عندنا تثبت بالاشتراك فی جمیع الاوصاف حتی لو اختلف فی وصف لانثبت المماثلۃ لان المثلین مایسدا احدهما مسد الآخر۔ اور یہی معنی اس آیت قرآنی کے جس میں کفار کو دعوت دی گئی ہے کہ ہاتھ ابسورة



من دعوہ وادعوا شہدائکم من دون اللہ ان کنتم صادقین کہ وہ قرآن کی ایک سورت کی مثل کوئی سورت پیش کریں اور وہ عاجز ہو گئے۔ ورنہ قادیانی صاحب کے الہامی فقرات کی طرح میلہ کذاب نے بھی تو بہت سے بے نکتہ فقرات بتائے تھے۔

### آیت استخلاف کے معنی بقول قادیانی

پس جس طرح کہ پہلی آیت مبارک سے قادیانی صاحب کا یہ استدلال باطل ہے کہ ہمارے نبی الانبیاء خاتم المرسل محمد ﷺ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مثل ہیں اسی طرح قادیانی صاحب کا دوسری آیت استخلاف سے یہ استدلال باطل ہے کہ کما استخلف میں مماثلت نامہ اور مماثلت مدت ایام خلافت اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ ان خلفاء کا سلسلہ خلافت اس سلسلہ سے کم نہیں ہوگا جو بنی اسرائیل کے خلفاء کے لئے مقرر کیا گیا تھا اور یہ منصب حضرت موسیٰ سے شروع ہوا اور آخر چودہ سو برس کے پورے ہوئے تک حضرت عیسیٰ بن مریم پر ختم ہوا اور وہ ایسے خلیفہ موسیٰ تھے کہ ظاہری حکومت ان کے ہاتھ میں نہیں آئی تھی اور دنیا کے ہتھیاروں سے وہ کچھ کام نہ لیتے تھے اور بغیر سیف و سنان اور بغیر آلات حرب کے آئے اور وہ اس وقت مبعوث ہوئے تھے جبکہ یہودیوں نے نہ صرف دین کو بلکہ انسانیت کی تحصیلیں بھی چھوڑ دی تھیں اور چونکہ ہمارے محمد ﷺ میں موسیٰ ہیں اور آنحضرت ﷺ کو حق تعالیٰ کا وعدہ تھا کہ اس امت میں بھی بنی اسرائیل کی طرز پر خلیفہ پیدا ہوں۔ لہذا ضرور ہوا کہ آخری خلیفہ اس امت میں آنحضرت کا مسیح ابن مریم کی صورت مثالی پر آوے اور اس زمانہ میں آئے جو اس وقت سے مشابہ ہو جس وقت میں موسیٰ کے مسیح ابن مریم آئے تھے۔ یعنی چودھویں صدی میں اور جبکہ تحریف تو رات میں ہو گئی پس حق تعالیٰ نے اس امت کے مشد طبع لوگوں کو یہودی ٹھہرا کر اس عاجز کا نام بفرمان جعلناک المسیح ابن مریم درحقیقت وہی ابن مریم بنا دیا اور قرآن میں آنے والے رسول کا نام

جو احمد رکھا گیا ہے وہ بھی اس کے مثل کی طرف اشارہ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس وقت قرآن میں تحریف ہو گئی۔ اور ۱۸۵۷ء زمانہ غدر میں قرآن بمقتضائے انا علی ذہاب بہ لقادرون اٹھایا گیا جس کے بحساب جمل ۱۲۷۴ عدد ہیں جو عیسوی تاریخ میں دیکھنا چاہیں تو ۱۸۵۷ء ہوتے ہیں۔ چونکہ حدیثوں میں لکھا ہے کہ پھر دوبارہ قرآن کو زمین پر لانے والا ایک مرد فارسی الاصل ہوگا تو اس زمانہ میں بلاشبہ ضرور ہے کہ کتاب الہی کے لئے ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ کیونکہ موجودہ تفسیریں فطرتی سعادت اور نیک روشی کی مزاحمت ہو رہی ہیں۔ قرآن پڑھتے ہیں لیکن قرآن ان کے حلق کے نیچے نہیں اترتا۔ اور انہیں معنوں سے کہا گیا ہے کہ قرآن آسمان پر اٹھایا جائے گا جو آیت انا علی ذہاب بہ لقادرون میں اشارۃ بیان کیا گیا ہے اور جس میں ایک نے چاند کے نکلنے کی اشارت ہے جو قلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب جمل پائی جاتی ہے یعنی پورے تیرہ سو۔ اور اس عاجز کے ساتھ اکثر یہ عادت اللہ جاری ہے کہ وہ بجاۃ بعض اسرار اعداد حروف تہجی میں میرے پر ظاہر کر دیتا ہے۔ (ازالہ ص ۸۶ مکتوب عربی صفحہ ۱۵۲) اور چونکہ اول و آخر میں نہایت مناسبت ہوتی ہے سو خدا تعالیٰ نے میرا نام آدم بھی رکھا اور آدم عیسیٰ میں کسی وجہ سے روحانی مہارت نہیں (الہ مشابہت ہے۔) (انہی لکھا ازہ الام ۴۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶



کے قبل انبیاء نے بھی تو بصورتِ بادشاہان بروز کیا جیسے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام اور کبھی بصورتِ اخبار جیسے حضرت زکریا علیہ السلام اور کبھی بصورتِ زہاد جیسے حضرت یونس علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام اور ہر صورت میں حق تعالیٰ نے ان کو مرتبہ اور غلبہ اور عزت اور عظمت کرامت فرمائی اور امت کو ان کی اطاعت کی توفیق عطا کی لیکن نبی الانبیاء محمد مصطفیٰ ﷺ جو جامع جمیع کمالات انبیاء تھے حکمت الہی میں ضرور ہوا کہ ان کی نبوت جمیع انبیاء کی صورت کی جامع ہو۔ پس آنحضرت ﷺ کی نبوت ان تینوں صورتوں کی جامع ہوئی یہاں تک کہ یمن و تہامہ اور نجد اور بعض اوج شام آنحضرت ﷺ کے تحت تصرف ہوئے اور صورتِ سلطنت ظاہر ہوئی اور ہر لمحہ اور ہر لحظہ جمیع اقطار میں یہ صورت ترقی پذیر ہوئی۔ اور عرب کے وفود و جانوج ہر طرف آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سلطانِ عالم کی طرح آنحضرت ﷺ کے قس نفس مطلق نے اپنے بخت اور حکمت اور عدالت اور شجاعت اور کفایت اور سخاوت سے افراد بشر میں ایک قسم کا انتظام اور التیام پیدا فرمایا اور علم اخلاق اور تدبیر منازل اور سیاست مدین کی صفات تحفظاً و تحفظاً آنحضرت ﷺ میں نمایاں ہوئے اور صوفی مرشد کی طرح مصدر کرامات عجیبہ اور خوارق غریبہ ہوئے۔ اور اپنی قوت ارشاد اور تاثیر صحبت کے ساتھ ہزار ہا سال سے بادئِ خلافت کے پھلے ہوئے کو راہِ نجات دکھائی اور ایک ہی آن مین ترکیہ اور طہارت کا افادہ فرمایا اور جبرئیل کی طرح چار حد تدابیر الہی اور واسطہ الہی اخذ علوم ہو کر عالم ملک و ملکوت کے اسرار ان پر منکشف ہوئے۔ لیکن صورتِ اول کے مقامِ اعلیٰ سے ابھی ایک پایہ ترقی کا باقی تھا کہ آنحضرت ﷺ رفیقِ اعلیٰ کی طرف انتقال فرما گئے۔ اور وہ القدرین کی طرح موعود خدا کہ اس نے تمام بادشاہان روئے زمین کو اپنا مطیع بنایا۔ چھوٹے اقا قرینک بعض الذی بعدہم اولئو فیہنک و وعلیہ روئے زمین اور فتح فارس و روم اور منصب شہنشاہی کہ جس کی جلوت سے دین خدا ہر مذہب اور وقت میں گھر کرتا تھا اس کا اہل

آنحضرت ﷺ کے خلفاء کے ہاتھوں منجر فرمایا اور اسی کے ضمن میں ترقیات معنی نبوت روز افزوں ہوئیں اور مضمون ہوا الذی أرسل رسولہ بالہدی و دین الحق یظہرہ علی الدنئین کملہ ظہور پذیر ہوا اور اسی وعدہ کی طرف اشارہ ہے جو حق تعالیٰ نے سورہ نور میں حاضرین وقت نزول سورہ مذکور کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم میں سے ایک جماعت کو حق تعالیٰ بالضرور زمین پر خلیفہ بنائے گا جیسے کہ ان سے پہلوں کو خلیفہ بنایا اور ان کے لئے پسندیدہ دین کو بالضرور زمین میں تمکنت دے گا اور ان کے خوف کو امن کے ساتھ بدل دے گا تاکہ انجام کار میری ہی عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گے۔

### نبی ﷺ کی خلافت

پس حق تعالیٰ نے ہرے نبی ﷺ کے متعلق استخلاف میں اپنی ایک قدیم سنت کا اظہار فرمایا جیسے کہ بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ کے بعد کوئی نبی بخلاف موسیٰ بجز اس کے مبعوث نہ ہوا کہ وہ ان کے جہد اعلیٰ میں شریک اور انہیں کی قوم میں سے ہوا اسی طرح ہر نبی ﷺ کے خلفاء کے استخلاف میں لفظ منکم اور کما استخلف الدین من قبلکم نے تعیین فرمادی کہ خلیفہ نبی جو خلفاء بنی اسرائیل کی طرح ہوگا ضرور ہے کہ آنحضرت ﷺ کی اسی قوم میں سے ہو اور انہیں کے سلسلہ جہد اعلیٰ میں شریک اور منسلک ہو اور ایسا ہی جس طرح کہ تو رات کا ایک سفر بلا و شام کے فوج کے وعدوں اور بلا و مقصود کے ادا کام میں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اترا۔ لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں وہ وعدے پورے نہ ہوئے۔ اور حضرت موسیٰ نے ان وعدوں کے پورا کرنے کے لئے حضرت یوشع بن نون کو اپنا خلیفہ بنایا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد اسی (۸۰) شہر حضرت یوشع نے فتح کئے اور بنی اسرائیل کو مطمئن کر دیا۔ اور ان شہروں کو وصیت موسیٰ کے موافق بنی اسرائیل پر تقسیم کر دیا۔ اسی طرح ہمارے نبی ﷺ کو بلا و شام اور بلا و عجم کی فتح کا وعدہ ہوا۔



لیکن حکمت الہی نے آنحضرت ﷺ کے زمانے میں اس وعدہ کو پورا ہونے نہ دیا اور آخر کار وعدہ الہی نے آنحضرت ﷺ کے خلفاء کے اختلاف سے اس وعدہ کو نپوٹ فرمایا۔ پس حکمت الہی نے ثابت کر دیا کہ خلیفہ درحقیقت اپنے ہی کا عمل اور اسی کے مواعید کا متمم ہونا چاہیے۔

معنی اختلاف بادشاہ گردانیدن

اور نیز عرف قدیم اور جدید میں حقیقت اختلاف مجزاس کے نہیں کہ بمعنی خلیفہ ساقن اور بادشاہ گردانیدن ہے۔ جیسے کہ آیت یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض سے ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ نے ان کو حضرت یوشع نبی کے ایک زمانہ بعد سیف و سنان کے ساتھ عیالہ پر کس قدر غلبہ دیا اور جالوت کو ان کے ہاتھ سے قتل کرایا اور بنی اسرائیل کو اجداد تفرقہ اور تشویش ان کی خلافت اور حکومت میں کس قدر امن دیا۔ اسی وجہ سے حضرت ولی اللہ ازلۃ الخفاء میں لکھتے ہیں۔ کہ ”اگر کسی بادشاہ باشد و حکم و نافذ نہ ہو خلیفہ نیست ہر چند فرض کنیم کہ افضل امت باشد۔“

نبی کی خلافت خاصہ کا مستقر

اور آنحضرت ﷺ نے مزید برآں اپنی خلافت خاصہ کا مستقر بھی متعین فرمادیا کہ خلافت کا مستقر مدینہ ہے اور سلطنت اور ملک کا مستقر شام۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الخلیفۃ بالمدينة والملك بالشام۔ (رواہ الترمذی فی مسانئہ و مشکوٰۃ و ابن حجر ص ۵۸۲) گویا آنحضرت ﷺ نے اپنی ریاست کے دو حصے فرمادیے ایک کا نام خلافت نبوت اور خلافت خاصہ رکھا جس کا مستقر ابتداء سے انتہاء تک مدینہ کے اور کوئی نہیں اور دوسرے حصہ کا مستقر جو فقہا ملک اور سلطنت سے مجرہ ہے لیکن نور اور برکت سے خالی نہیں ملک شام فرمایا۔ اور یہ خدا کی قدرت ہے کہ قادیانی صاحب کو اپنے قادیان کی نسبت بیشتر الجہام نے مدد نہ دی کہ وہ اس کو مدینہ مقرر کریں اور ان کے فرقہ و لہجہ کو آنحضرت ﷺ کے مدینہ مقررہ سے

ان قدر نفرت ہے کہ حج کعبۃ اللہ کے بعد مدینہ منورہ میں جانا شرک سمجھتے ہیں او وہ خود بھی کیونکر جاسکتے ہیں جبکہ ان کی گورنمنٹ عثمانیہ میں جانے سے اپنی جان کا خوف لگا ہوا ہے۔

پس جبکہ یہ ثابت ہو چکا کہ ہمارے نبی ﷺ کی خلافت کا ابتداء سے انتہاء تک مجزاس ظاہری ریاست و حکومت و سلطنت اور سیف و سنان کے متعلق ہونا ممکن نہیں۔ جس سے قادیانی صاحب بالکل معز ی ہیں اور جس کے لئے ان کے اصیل یعنی حضرت مسیح (علیہ السلام) بھی ترستے گئے۔ چنانچہ انجیل متی باب ۱۰، درس ۳۳ میں ہے کہ فرمایا حضرت مسیح نے یہ مت سمجھو کہ میں زمین پر صلح کروانے آیا۔ صلح کروانے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں۔ یعنی تو ہم اس وقت اس کاف تشبیہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس سے قادیانی صاحب مماثلت تانہ اور مماثلت مذمت ایام خلافت وغیرہ کا اشارہ نکالتے ہیں جو بالکل باطل ہے کیونکہ جیسے کہ ہم قبل ازیں ثابت کر چکے ہیں۔ اول تو حرف کاف مماثلت تانہ کا افادہ نہیں دیتا اور دوم جملہ پر آنے سے قادیانی مضمون جملہ کو ایک جملہ کے مضمون کے ساتھ تشریک اور تشبیہ کا افادہ دیتا ہے۔ پس آیت کریمہ میں فقط ایک اختلاف کو دوسرے اختلاف سے تشبیہ دی گئی ہے جس سے ان کے ایام خلافت کی مدت ہرگز معلوم نہیں۔

عیسیٰ نبی اللہ کو مستقبل نبی جاننا دراصل یہودیوں کا دعویٰ تھا

کتاب اہل و انص میں ہے کہ یہ یہودیوں کا اذعان تھا جو انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر کیا کہ وہ موسیٰ علیہ السلام کی طرح اولوا العزم اور صاحب کتاب مستقل نبی نہیں بلکہ وہ موسیٰ کا تابع اور اسی کی متابعت کے لئے مامور تھا۔ پس قادیانی صاحب کا یہ یہودانہ قول ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ تھے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مجزاس حضرت یوشع بن نون کے کسی کو اپنا خلیفہ نہ بنایا۔ پس اگر حضرت داؤد علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کے بعد خلیفہ ہوئے تو طالب ان کو خود بارگاہ رب اعزت سے عطا ہوانہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو دیا۔ پس



حضرت یوشع کے بعد جس قدر انبیاء کے گذرے۔ اگر چہ ان کا دستور العمل شریعت موسیٰ ہی تھی لیکن وہ حضرت موسیٰ کے خلیفہ نہ کہ جانشین کیونکہ غایت کے مشہوم میں باعتبار عرف قدیم وجدید قبیلی سلطنت اور حکومت نہایت ہی ضروری اور لازمی سمجھے گئے ہیں جیسے کہ قبل ازیں بیان ہوا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کا درمیان کا زمانہ چودہ سو برس کا ہونا غلط ہے اور قطع نظر ان سب باتوں کے قادیانی صاحب کا یہ بھی افتراء ہے کہ حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے مابین چودہ سو برس کا زمانہ ہوا۔ کیونکہ بیضاوی میں ہے کما فصل بین موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام اذ کان بینہما الف وسبع مائة سنة والف نبی (بیضاوی، ص ۱۰۰، ۱۰۱) و بین موسیٰ بن عمران و بین مریم بنت عمران ام عیسیٰ الف سنة وسبع مائة سنة ولیسا من سبط ثم محمد وکل نبی ذکر فی القرآن من ولد ابرہیم غیر ادریس ونوح ولوط وھود وصالح۔ (درمثور، ص ۱۰۰)

کہ یہ زمانہ سترہ سو برس کا تھا۔ اور درمثور میں شیخ جلال الدین سیوطی علیہ السلام کا قول ہے کہ یہ زمانہ سترہ سو برس کا موسیٰ ابن عمران اور مریم بنت عمران والدہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان کا ہے۔ اور تورات کتاب پنجم استثناء، مطبوعہ مرزا پور ص ۱۸۷ کے باب ۲۳ آیت پنجم میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک سو بیس برس کی عمر میں حضرت مسیح علیہ السلام کے تولد سے ایک ہزار چار سو اکاون برس قبل وفات پائی جن کو اگر ہلائی برسوں میں دیکھنا جائے تو ایک ہزار چار سو اکاون برس یعنی نو برس کم پندرہ سو برس ہوتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس قول کے بالکل مطابق ہیں۔ قال ابن عباس بین موسیٰ و عیسیٰ الف وخمس مائة سنة۔ (درمثور، ص ۱۰۱) جس کو شیخ سیوطی علیہ السلام نے تفسیر درمثور میں حریق حاکم روایت کیا ہے کہ فرمایا ابن عباس نے۔ موسیٰ اور عیسیٰ کا مابین زمانہ پندرہ سو (۱۵۰۰) برس کا ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ حضرت موسیٰ کی عمر ایک سو بیس (۱۲۰) اور

حضرت عیسیٰ کی عمر بیس برس (۱۲۰) بھی ضم کر دی جائے تو تقریباً سترہ سو (۱۷۰۰) کا زمانہ آجاتا ہے جو قول بیضاوی اور سیوطی علیہما السلام کے بالکل قریب قریب ہے۔

پس ان تمام بیانات سے ظاہر ہے کہ قادیانی صاحب کا یہ قول کہ سلسلہ خلافت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد چودہ برس پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ختم ہوا اور اسی مناسبت سے غلام احمد قادیانی باعد از حروف جمل تیرہ سو برس کے خاتمہ اور چودھویں صدی کے آغاز میں مبعوث ہوا کس قدر کھلم کھلا جھوٹ ہے۔ اور اگر ہم اس سلسلہ خلافت کو تسلیم بھی کر لیں تو بھی ہنوز کئی سو برس ایسے مثیل مسیح کے پیدا ہونے کے لئے باقی ہیں اور اس دعویٰ کا کُل از وقت ہونا اس کو باطل کر رہا ہے اور حالات امت کے ملاحظہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قادیانی صاحب کے قتل بھی کئی ایک اشخاص نے اس منصب رفیع کا دعویٰ کیا اور اسی طرح انہوں نے بھی اپنے لئے حساب جمل سے اپنے اسماء کی مناسبت اور آیات کے اعداد سے استدلال کیا۔ چنانچہ سید محمد جو بیہودی نے جب اپنے لئے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا ۹۰۱ھ میں کیا تو اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ان کی عادت یہ تھی کہ جب دعویٰ کرتے تھے اس لفظ سے شروع بھی نکالتے تھے۔ (دیکھو یہ ہندو ص ۸۰) مگر خدا کی قدرت ہے کہ اس دعویٰ کے الفاظ کے اعداد کبھی سند دعویٰ سے مطابق نہ ہوئے۔ جیسے کہ ۹۰۳ھ میں کہا اِنَّهٗ قَالَ بِاَمْرِ اللّٰهِ اَنَا الْمُهَدِّی الْمَوْعُوْد لیکن اس کے اعداد ۹۵۵ ہوتے ہیں۔

قادیانی صاحب کے اسم کے اعداد بحساب جمل زمانہ فترت کے مساوی نہیں اسی طرح قادیانی صاحب کے جعلی اسم غلام احمد قادیانی کے اعداد اگرچہ ۱۳۰۰ لیکن انہوں نے یہ دعویٰ نہیں برس قبل کیا اور مناسبت جو انہوں نے سلسلہ خلافت کی بیان کی یعنی پورے چودہ سو۔ اس میں ابھی ایک سو برس باقی ہیں اور زمانہ قدر جس میں قرآن الایمان آجاتا ہے وہ بھی ان کے دعوے کے منافی ہے۔ کیونکہ قرآن کا اٹھایا جانا عیسیٰ کے



نزول کے بعد سو سو برس کے معبود ہے مگر افسوس کہ عیسائی جو حاکمی شریعت نبویہ معبود تھے ان کے وقت میں الٹا اثر ہوا کہ قرآن الہی الٹھا یا گیا۔ اور بجائے اس کے کہ سارے جہاں پر ان کا غلبہ اسلامی ہوتا وہ خود مغلوب کفر ہو گئے۔ اور بجائے اس کے کہ ان کے وقت ایک الہی دین اسلام غالب رہتا ان کے وقت میں چاروں طرف سے مذاہب کفر کا غلبہ ہو گیا اور مسیحی قادیانی سے انگریزی کی گورنمنٹ کے محسوسیت نے بجرم دفعہ ۷۰۰ مجموعہ ضابطہ فوجداری قائم کیا ۲۵ فروری ۱۸۹۹ء بمقام گورداسپور چھک لے لیا کہ آئندہ اپنے خدایات (الہیات) کی اشاعت میں قانون انگریزی کے تابع رہیں اور اسی پر ان کی رہائی ہوئی۔ معہذا غلام احمد قادیانی کے اعداد سے استدلال کرنا بھی ایک عجیب امر ہے۔

غلام احمد قادیانی اور مسیح کے اعداد برابر ہیں

اگر اس قسم کا استدلال معتبر ہو تو ہم کہیں گے کہ غلام احمد قادیانی اور مسیح کے اعداد بحساب حمل برابر ہیں اور اسی طرح بدھ و تیزہ و رو کے۔ اور اسی طرح مسیح قادیانی اور کرگدن کے۔ پس کیا کوئی اہل دل ایسی قوم مسابا سے استدلال کر سکتا ہے۔ حاشا وکھا اللہ سے بندے ایسا افترا اللہ پر کبھی نہیں باندھتے۔ جیسے کہ قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۷۲ میں کہا کہ ومن آیات اللہ انه اخفی فی عدد اسمی عدد زمانی ففکر فی غلام احمد قادیانی حد ۱۷۲۔ کہا کہ یہ اللہ کی نشانی ہے کہ اس نے میرے زمانہ کے اعداد میرے نام مخفی کئے۔ حالانکہ قادیان کا لفظ دراصل حرف وال کے ساتھ نہیں بلکہ ضاد عربی کے ساتھ ہے۔ کیونکہ قادیانی صاحب کا گائیل دراصل اسلام پور قاضیوں کے نام سے موسوم تھا۔ جہاں اس تمام علاقہ کی قضا ہوا کرتی تھی۔ (دیکھو ۱۱ صفحہ ۱۲۲) اور چونکہ ضاد اور الہ کی آواز ایک ہے اس لئے رفتہ رفتہ ضاد کا دال بن گیا اور جزو اول مخدوف ہو گیا اور صرف قادیان رہ گیا۔ پس ظاہر ہے کہ در صورت ضاد آئندہ سو عدد بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو

ایکس سو ہو جائیں گے اور قطع نظر اس کے ترکیب غلام احمد قادیانی قواعد عربیت کے لحاظ سے بالکل غلط اور الہامی زبان کے منافی ہے۔ اس لئے کہ اسماء اعلام یا نسبت کے لاحق ہونے سے بمنزلہ اسماء صفات ہو جاتے ہیں۔ پس قادیانی کا لفظ گویا غلام احمد کی صفت ہے جس کا اس ترکیب میں بدون لام تعریف مستعمل ہونا غلط ہے۔ پس صحیح ترکیب اس طرح ہونی چاہیے یعنی غلام احمد القادیانی نہ فقط قادیانی اور لام تعریف کے داخل ہونے سے تیس اکتیس عدد اور بڑھ جائیں گے اور تیرہ سو کے تیرہ سو اکتیس ہو جائیں گے جس کے واسطے ابھی کئی سال باقی ہیں۔ اور اگر قادیانی کے قاف کو قاف قرشت نہ سمجھ جائے جیسے کہ ان کے دوست مولوی محمد حسین بناوٹی کا ف کلمن سے قادیانی کر کے لکھتے ہیں تو ان تیرہ سو میں سے اسی عدد اور کم ہو جائیں گے۔ مگر جائے نور قادیانی صاحب کا یہ قول ہے جو انہوں نے بجز چند لوگوں کے جو ان کے ماننے والے ہیں اس وقت کی کل امت مرحومہ کو جو خائیاں ان کی مخالف ہے یہود کے ساتھ تشبیہ دی بلکہ ان کو یہودی ٹھہرا کر آپ حقیقی عیسیٰ بن مریم کی صورت میں ان کی طرف آنے کے مدعی ہوئے اور علماء امت نے جو ان تیرہ سو برس میں کلام اللہ کی تقابیر لکھیں ان کی نسبت اہتمام لگاتا ہے کہ وہ فطرتی سعادت اور نیک روشی کی مزارع ہو رہی ہیں۔ لہذا ضرور ہے کہ قادیانی صاحب کی طرف سے کتاب الہی کے لئے ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔ پس قادیانی صاحب کے زعم قاسد میں کل امت مرحومہ کے علماء ضال اور مضل ہوئے جنہوں نے ایسی تفسیریں لکھیں۔ پس معلوم نہیں کہ قادیانی صاحب کی تفسیر کیا رنگ لائے لیکن اتنا تو ہے۔

”میں مکتب است و این ملا کار امت تمام خواہد بود  
پس قادیانی صاحب کا یہ اصل دعویٰ مثیل مسیح ہے جو اوپر بطل ہو چکا۔ اور اس دعویٰ کے تائید میں کئی طریق سے انہوں نے استدلال کیا۔



## طریق اول

(قاریانی کے سوا کسی نے تیرہ سو برس میں مسیح ہوئے کا دعویٰ نہ کیا)

یہ عاجز ایسے وقت میں آیا ہے جس وقت کہ مسیح موعود آنا چاہیے تھا یعنی تیرہویں صدی کا اخیر۔ اور اس مدت تیرہ سو برس میں بجز میرے کبھی کسی مسلمان کی طرف سے ایسا دعویٰ نہیں ہوا کہ میں مسیح موعود ہوں اور ظاہر ہے کہ اس وقت بجز اس عاجز کے اور کوئی شخص دعویٰ اس منصب کا نہیں ہوا۔ (ازالہ سلب ۸۲ و ۸۳ ص ۶۸۴)

حمدان بن قمرط نے ۸۷۲ھ میں مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا

یہ قادیانی صاحب کی تاریخ دانی کا حال ہے اور اپنے دعوے کے نشہ میں ایسے سرست ہیں کہ خود نبی کے سوا ان کی نظروں میں کچھ نہیں آتا۔ دیکھو زرقانی جلد خامس ص ۲۹۱ میں ہے۔ والقرامطة اصلهم رجل من سواد الكوفة يقال له قمرط وقيل حمدان بن قمرط كان احمر البصر والعينين وكان ظهروه سنة ثمان وسبعين ومائتين فاطهر زهدا وصالحا حتى اجتمع عليه خلق كثير فزعم ان النبي ﷺ بشر به وانه الامام المنتظر وابتدع مقالات في كتاب وقال انه الكلمة والمهدي وزعم انه انتقل اليه كلمة المسيح فكانت لهم وقائع وحروب ودعاة وخلفاء مذكورة في التواريخ حتى ظهر عنهم سليمان بن الحسن الجبائي فعات في البلاد وفسد وقصد فدخلها يوم التروية سنة سبع عشرة وثلاث مائة في خلافة المقتدر فقتل الحجاج ورماهم بزمزم وقلع باب الكعبة واخذ كسوتها واخذ الحجر الاسود فبقى عندهم النبي وعشرين سنة فبذل لهم خمسون الف دينار ليردوه فابوا لهم ردوه مكسورا فوضع في مكانه وتغلبوا على مصر والشام حتى قاتلهم جوهر القاه

اہرمہم وقتل منهم خلقا كثيرا وكانت مدة خروجهم سنا وثمانين سنة حتى اهلكهم الله وبادهم وكانوا يحرقون القرآن ويناولونه بناويلات اسدة لاتقبلها العقول فما قدروا على اطفاء شئ من نوره ولا تغير كلمة من كلمة ولا تشكيك المسلمين في حرف من حروفه (اچھی ملاحظہ فرمائیے) ۲۹۱ میں ہے کہ ایک شخص قمرط یا حمدان بن قمرط نے کوفہ کے اطراف سے ۸۷۲ھ میں خروج کیا جو سرخ رنگ اور سرخ چشم تھا۔ اس نے ابتداء میں زہد و صلاح کا اظہار اس قدر کیا کہ یہ خلق کثیر اس کے گرد جمع ہو گئی اور اس نے زعم کیا کہ نبی ﷺ نے اسی کی نسبت بشارت کی ہے اور وہی امام منتظر ہے اور اس نے اپنی کتاب میں کئی ایک باتیں ایسا دی گئیں اور کہا کہ اس کلمۃ اللہ اور مہدی ہے اور اسی کی طرف کلمۃ مسیح انتقال کر آیا ہے اور ان کے بہت سے واقع اور حروب اور داعی اور خلفاء ہوئے جو کتب تواریخ میں بااستیعاب مذکور ہیں یہاں تک کہ انہیں میں سے سلیمان بن حسن جبائی ظہر ہوا۔ اور اس نے باو و امصار میں فساد کیا اور ترویج کے روز کے ۳۱۷ھ میں المقتدر کے ایام خلافت میں مکہ میں جا گھسا اور یہاں کو قتل کیا اور چارہ زمزم میں اس نے ان کو پھینکا اور کعبہ کا دروازہ اکھیر دیا اور کعبہ کا کتب خانہ تار لیا اور حجر اسود پر قبضہ کر لیا یہاں تک کہ بائیس برس تک انہیں کے قبضہ میں رہا اور المقتدر ان کو پچاس ہزار دینار بھی اس کے عوض دیتا رہا لیکن اذل انکار کر کے آخر کار اس کے والدین دیا اور حجر اسود اپنی جگہ پر رکھا گیا اور مصر اور شام پر قابض ہو گئے۔ یہاں تک کہ ہر القاد نے ان کو قتل کیا اور بھگایا اور ان کی بہت سی خلقت مقتول ہوئی اور چھپی سی حالت ان کا یہ فتنہ رہا۔ یہاں تک کہ ان کو خدا نے تباہ کیا اور وہ قرآن کی تحریف کر کے ایسی باتیں جدیدہ کے مرتکب ہوتے تھے کہ جن کو کوئی عقل سلیم قبول نہیں کر سکتی تھی لیکن وہ اللہ کے ہاتھ سے بچا نہ سکے۔ اچھی



دسویں صدی میں شیخ محمد خراسانی نے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا اور دسویں صدی میں ایک شخص شیخ محمد خراسانی نے عیسیٰ ہونے کا دعویٰ کیا۔ حاکم سندہ نے اس کا سرکاش ڈالا۔

المقصود کے زمانہ خلافت میں ابی عیسیٰ اصفہانی نے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہدیہ صفحہ ۶۱ اور کتاب الملل والنحل میں ہے۔ وزعم عیسیٰ انه لیس وانہ دعوای المسیح المنتظر وزعم ان للمسیح خمسة من الرسل باتون قبلہ واحدا بعد واحد وزعم ان اللہ تعالیٰ کلمہ وکلفہ ان یخلص بنی اسرائیل من ایدی الامم المعاصین والملوک الظالمین وزعم ان الداعی ایضاً هو المسیح وحرم فی کلمہ الذبائح کلہا ابتداء دعوتہ فی زمن اخر ملوک بنی امیۃ مروان بن محمد الحمار فاتبعہ بشر کثیر من الیہود وقیل انه لما حارب اصحاب المنصور ہارون قتل وقتل اصحابہ (انہی ملخصاً بکتاب الملل من ۶۸) المقصود کے زمانہ میں ایک شخص ابی عیسیٰ بن یعقوب اصفہانی نے دعویٰ کیا کہ وہ نبی ہے اور مسیح موعود کا رسول ہے۔ اور یہ بھی زعم کیا کہ موعود کے پانچ رسول ہوں گے جو اس سے پہلے یکے بعد دیگرے آئیں گے۔ اور اس نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے بالمشافہ کلام کیا اور اس امر کی تکلیف دی ہے کہ وہ بنی اسرائیل کو ہلاک کرے۔ بادشاہوں اور انہوں کے ہاتھوں سے چھڑائے۔ اور زعم کیا کہ وہ بھی درحقیقت مسیح ہی ہیں۔ اس دعویٰ کی ابتدا ملوک بنی امیہ کے آخر بادشاہ مروان بن محمد انور کے وقت میں ہوئی اور اس نے رے میں المنصور کے ساتھ محاربہ کرنے سے وہ اور اس کے اصحاب قتل کئے گئے اور یہودی بہت لوگ اس کے تابع ہو گئے تھے۔

قادیانی کے دعاوی اور حمدان بن قرمط کے دعاوی بلکہ مشابہہ ہیں بلکہ ایک ہی ہیں۔ پس اگر ان اشخاص کے دعاوی اور قادیانی صاحب کے دعاوی کا موازنہ اور موازنہ

کیا جائے جو انہوں نے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۴۴ میں کیا۔ کہ خدا نے مجھے بطریق بروز روحانی منبہ ابن مریم بنادیا۔ وجعلنی ربی عیسیٰ بن مریم علی طریق البروزات الروحانیۃ ص ۱۴۴ کما ذکر نزول ایلیا بالنصریح ص ۱۵۹۔ یعنی عیسیٰ علیہ السلام کی صفات مجھ میں بروز کرتائیں اور جیسے کہ ایلیا نبی کا نزول آسمانوں سے یحییٰ بن زکریا کے پیدا ہونے سے ہو گیا اسی طرح میرے پیدا ہونے سے مسیح کا آسمانوں سے اترنا ہو گیا۔ (توضیح صفحہ ۱۵۹ ص ۱۵۹) اور جیسے کہ قادیانی صاحب نے تحریفات معانی آیات قرآنی میں کیں اور انکی تفسیریں غلط بتائیں اور نبی آیات کا نزول ان پر ہوا اور آیت انا انزلناہ فریسا من القادیان فی الحقیقت انہوں نے قرآن شریف کے دائمی صفحہ قریب نصف کے موقع پر کشتی طور سے دیکھی جیسے کہ وہ ازلۃ الاولیاء کے صفحہ ۷۷ میں تصریح کرتے ہیں۔ اور ایسا ہی بہت سی آیات محرفہ کا ان پر نزول ہوا جو اپنے موقع پر بیان کی جائیں گی تو حق تعالیٰ کا یہ قول الملک مطابق واقع ہوتا ہے جو متقدمین اور متاخرین کفار کے حق میں فرمایا۔ كذلك قال الذین من قبلہم مثل قولہم نشاہبہم فلو بہم یعنی ایسا ہی پہلوں نے بھی کہا اور وہ اس کی یہ ہے کہ ان کے دل آپس میں بہت متشابہہ ہیں۔ پس قادیانی صاحب سے بھی وہی دعاوی سرزد ہوئے جیسے کہ ابی عیسیٰ یہودی سے سرزد ہوئے اور جیسے کہ حمدان بن قرمط نے دعویٰ کیا کہ وہی مہدی موعود اور عیسیٰ معبود ہے اور وہی حسب بشارت نبی ﷺ بعد المائتین آیا ہے اور کلمہ مسیح اس کی طرف انتقال کر آیا ہے۔ اسی طرح قادیانی صاحب کے دعاوی ہیں۔

بہت لا مہدی الا عیسیٰ مردود ہے

ازالہ کے صفحہ ۵۱۹ میں بحديث ابن ماجہ اور حاکم استدلال کرتے ہیں۔ لا مہدی الا عیسیٰ یعنی ہجر عیسیٰ کے اس وقت کوئی مہدی نہ ہوگا۔ حالانکہ اقول تو یہ



حدیث علامہ زرقانی نے مروود و مظهر الی ہے جیسے کہ قبل ازیں بیان ہوا۔ دوم خود اپنی ماہ حدیث الی امامہ میں تصریح فرما رہے ہیں کہ عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک رجل صالح نمازی جماعت کر رہا ہوگا کہ اتنے میں عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا اور وہ امام مہدی کے پاؤں بٹنا چاہے گا تا کہ عیسیٰ علیہ السلام آگے بڑھیں۔ اور یہی خود امام بخاری سے حضرت الی ہریرہ علیہ السلام کی حدیث میں مذکور ہے جیسے کہ بیان ہوا۔

### طریق دوم

(مکاشفات اکابر اولیاء)

مکاشفات اکابر اولیاء بالاشفاق اس پر شاہد ہیں کہ مسیح موعود کا ظہور چودھویں صدی سے پہلے یا چودھویں صدی کے سر پر ہوگا اور اس سے تباہ و تالیں کرے گا۔ (دارالمنہج ۲۸۴)

مسیح یا مہدی کے زمانے کے متعلق کسی کا مکاشفہ صحیح نہ آکا

یہ قادیانی صاحب کا ایک جدید افتراء ہے جو اکابر اولیاء اللہ پر باندھا جاتا ہے کسی ولی نے ایسا مکاشفہ اپنا بیان نہیں کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام چودھویں صدی کے سر پر یا چیر پر ہوں گے لہذا اللہ بھی ایسی جرأت اس علم کے کشف میں نہیں کر سکتے جس کو خود خدا نے اور کئی انبیاء نے مبہم بیان فرمایا اور جس کی ولی نے کہ اپنے غمن و غمین یا آثار و اطوار سے کوئی نتیجہ نکال دے کبھی راستہ نہ آیا۔ چنانچہ حضرت جعفر علیہ السلام نے فرمایا کہ مہدی موعود ۲۰۰ھ میں قائم ہوں گے۔

حضرت علی علیہ السلام کا مکاشفہ

اور ابو بکر نے فرمایا کہ آدمیوں کا اجتماع مہدی موعود پر ۲۰۰ھ میں ہوگا۔

تفسیر کواشی میں حضرت علی علیہ السلام کا قول ہے کہ جب بسم اللہ الرحمن الرحیم کے حروف کے اعداد گزر جائیں گے تو وہ وقت مہدی موعود کے تولد کا ہے جس کو شیخ اکبر قدس سرہ نے دو بیوتوں میں نظم کر کے کہا۔

اذا نفذ الزمان على حروف بسم الله فالمهدي قائما

ودورات الخروج عقيب صوم الابلغة من عندي سلاما

اں اگر حرف را کو گزر نہ شمار کیا جائے تو سات سو چھیالیں عدد ہوتے ہیں اور اگر مکرر شمار کریں تو

۱۱۸۱ ہوتے ہیں۔ مگر کوئی بھی ان میں سے ظہور نہ ہوا۔ (دیکھو تفسیر روح البیان جلد ثانی صفحہ ۶۶۱ و ۶۶۲) مگر

چہارے کشف و مکاشفات جو ان بزرگوں کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں بالکل غلط تھے۔

امام ربانی کا مکاشفہ بغیر تعین زمان

ہاں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی علیہ السلام نے بھی اگرچہ بمناہات چند بیان کیا کہ عیسیٰ کا نزول ۱۰۰۰ھ کے بعد ہوگا لیکن انہوں نے بھی یہ تعین نہ کیا کہ ہزار کے بعد کون سی صدی میں ہوگا۔ فسبحان من لا یظہر علی غیبہ احدا الا من اراد فی من رسول پس جس کسی نے اس مقدمہ میں اپنی انکل ووزائی اور تخمین و قیاس سے اس کی تاریخ ظہور کی نہایت خطا پائی۔

جلال الدین سیوطی کا ایک ہمعصر کے مکاشفہ پر غلط رائے قائم کرنا

اور سب سے زیادہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ علیہ نے غلطی کی جو اپنے ایک

مصرعہ الم کے اس فتویٰ سے کہ سوئس صدی میں خروج مہدی کا اور وصال کا اور نزول عیسیٰ

کا ہو کر اور علامات قیامت پر پا ہو کر نسخہ صورت ہوگا اپنے رسالہ الکشف عن

حوارۃ هذه الامة الانفس میں بہت کچھ تخمینات کے بعد اس آیت محمدیہ علیہ السلام کے



متحقق لکھا کہ یہ اصلاً ممکن نہیں ہے کہ پندرہ سو تک پہنچے۔

الدنيا سبعة الاف سنة کے امثال سب موضوع ہیں

اور ان سارے خیالات کی تصویر اس ضعیف البیان حدیث پر کھینچی جو خود شیخ رحمہ اللہ نے جامع صغیر میں نقل کی۔ کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے الدنيا سبعة الاف سنة وانا فی اخرها الف لیکن سراج منیر شرح جامع صغیر میں اس کے وافی ہونے پر تصریح کر دی گئی اور مناوی نے کہا کہ اس حدیث میں کچھ مشک نہیں اور الفاظ اس کے معنوں اور تعلق کے ہوئے ہیں اور ابن کثیر نے تصریح کر دی کہ اس کے اور اس کے امثال سب موضوع اور ملحق ہیں اور خود شیخ سیوطی نے اپنے رسالہ برزخہ میں کل ایسی احادیث کے ضعیف ہونے کا اقرار کیا۔ مگر قادیانی صاحب نے بھی اسی وافی حدیث سے اپنے حق میں ازالہ کے صفحہ ۶۹۳ میں استدلال کیا جو بالکل بے سود ہے۔ پس اس امر کے اثبات میں انت کے لیے قصص نص درکار ہے نہ کہ ہوا و ہوا۔

چونکہ اقسام ہمہ ز آفتاب گویم نہ ہم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

### طریق سوم

(قادیانی، دجال معبود کے بعد آیا ہے)

قادیانی، دجال کے بعد آیا ہے

اس عاجز کے مسج معبود ہونے پر یہ نشان ہے کہ وہ دجال معبود کے خروج کے بعد نازل ہوگا۔ سو یہ عاجز دجال معبود کے خروج کے بعد آیا ہے اور ہم پہلے ثابت کر آئے ہیں کہ عیسائی و عتقوں کا گروہ بلاشبہ دجال معبود ہے۔ (ازر سلمہ ۷۲) جو گر جائے کل کر بڑی کی

طرح مشارق و مغارب میں پھیل گیا۔ (ازر سلمہ ۷۸) اور ہم دجال کے لفظ سے صرف ایک شخص ہی مراد نہیں لے سکتے کیونکہ روایہ اور مکلفہ میں اسی طرح سنت اللہ واقع ہے کہ بعض اوقات ایک شخص نظر آتا ہے اور اس سے مراد ایک گروہ ہوتا ہے اور نیز لغت کی رو سے دجال حقیقت اسم جنس ہے جس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں چنانچہ قاموس میں یہی لکھی گئی ہیں۔ (ازر سلمہ ۷۶)

دجال خراسان کے ملک سے آئے گا جو قادیانی کا اصل و بوم ہے

مگر قادیانی صاحب کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے وافی احادیث یاد نہ رہیں جن میں صاف طور سے مذکور ہے۔ کہ دجال خراسان کی مٹی سے آئے گا۔ جس کو قادیانی صاحب نے اپنا اصل و بوم بتایا ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث اس ہے کہ دجال کے ساتھ ستر ہزار یہودی ہوں گے جو گرجہ کے تخت مخالف ہیں اور نیز قادیانی صاحب کو یہ معلوم نہیں کہ یہ گروہ پاوریال لندن سے آئے ہیں نہ کہ خراسان سے۔

آنحضرت ﷺ کا دیکھنا کہ عیسیٰ اور دجال کعبہ کا طواف کر رہے ہیں

اور عجیب تر یہ ہے کہ بخاری کی وہ حدیث جس میں آنحضرت ﷺ نے کعبہ اطواف کرتے ہوئے عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کو حالت رویا میں دیکھا اور دجال کو بھی اسی میں دیکھا اور اس کو ابن قطن کے ساتھ اشرہ ہونا فرمایا اس میں قادیانی صاحب کے ازالہ ۹۰۱ میں حضرت عیسیٰ ابن مریم سے تو آنے والا ایک فرد واحد اور شخص معبود مراد رکھیں جہاں پر اسی دجال سے جو عیسیٰ ابن مریم کے مقابل آنحضرت ﷺ نے دیکھا ایک گروہ قادیانی مہیر کر میں جو بالکل خود غرضی اور نا انصافی پر مبنی ہے۔

دجال اسم علم ہے نہ کہ اسم جنس

اور قطع نظر اس کے صراح میں ہے کہ دجال ہم مسیح کذاب ہے۔ پس جیسے کہ



احادیث ہو یہ میں دجال ایک شخص معبود کا نام معلوم ہے اسی طرح لغت کی رو سے۔ اور اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ دجال درحقیقت اسم جنس ہے لیکن ہم قادیانی صاحب کے اس قول کو ہرگز تسلیم نہیں کر سکتے کہ اس سے ایسے لوگ مراد ہیں جو کذاب ہوں اس لئے کہ اسم جنس اگرچہ اسم مکررہ سے اعم مطلق ہوتا ہے لیکن اسم معرفہ سے اعم من وجہ ہوتا ہے۔ مثلاً زید معروف ہے لیکن اسم جنس نہیں اور راجل جو گھر ہے اسم جنس ہے لیکن معرفہ نہیں اور الرجل معرفہ باللام اسم جنس ہونے کے باوجود معرفہ بھی ہے۔ پس دجال اور الدجال میں ایسا ہی فرق ہے جیسے کہ راجل اور الرجل میں یا کہ اسد اور الاسد میں ہے۔ لیکن جبکہ الرجل اور الدجال اور الاسد کسی کا علم معین کیا جائے تو ان کی حالت وہی رہے جیسی کہ الزید معرفہ باللام کی اور کتبہ ٹھو میں ثابت ہے کہ اگرچہ الاسماء اعلام میں اصل یہی ہے کہ وہ باللام تعریف ہوں لیکن ان اعلام کا سماع معرفہ باللام ہونا جائز ہے جو منقول عن اصفیاء ہوں جیسے الحسن اور الحسنین اور اس طرح اندجال جیسے کہ بخاری وغیرہ میں ہر اس جگہ احادیث رسول اللہ ﷺ میں الدجال معرفہ باللام مذکور ہے کہ جہاں کہیں وہ یعنی ابن مریم کے مقابلہ میں واقع ہوا ہے۔

دجال معبود سے مراد گروہ پادریاں ہونا بالکل غلط ہے

مگر قادیانی صاحب نے ایک اور کمال کیا کہ انہیں گروہ پادریوں کو دجال معبود ثابت کرنے اور شخص واحد کے باطل کرنے کے لئے دجال کی ان صفات خاصہ اور الامور ذاتیہ کی تاویل کردی جو احادیث رسول اللہ ﷺ میں مذکور ہیں اور ان صفات کا تحقیق انہیں پادریوں کے وجود میں ہونا زعم کیا۔ چنانچہ دجال کے گدھے کی تعمیر ریل گاڑی سے کی جو انہیں گروہ پادریوں کی بنائی ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اس گدھے پر خود بھی کئی دفعہ سوار ہوئے ہیں۔ اور اس کے بعد قادیانی صاحب نے ایک حکم کھلا جھوٹ کہا کہ دجال خدا نہیں کہا گیا بلکہ خدا تعالیٰ کا قاتل ہوگا بلکہ بعض انبیاء کا بھی۔ اور یہ صفت بھی انہیں پادریوں میں

۱۱ (صفحہ ۷۲) حالانکہ صحیح بخاری کے صفحہ ۱۰۵۵ میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ کی حدیث میں ہے۔ وَلَكِنْ سَأَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقُلْهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ إِنَّهُ أَعْدُوٌّ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْدُوٍّ (بخاری ابن عمر رضی اللہ عنہما ۱۰۵۵) کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ میں تم کو دجال کی ایک خاص علامت بتاتا ہوں جو کسی نبی نے نہیں بتائی کہ وہ کانا ہے اور خدا کانا نہیں۔ یعنی دو خدا کہلائے گا لیکن خدا کانا نہیں ہو سکتا۔ اور خود قادیانی صاحب قس اس کے ازالہ کے صفحہ ۲۰۷ میں بایں الفاظ تحریر کر چکے ہیں۔ کہ ”دوسری حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دجال خدائی کا دعویٰ اسے گا جیسے کہ ابن ماجہ میں ابی امامہ باہلی کی حدیث سے ثابت ہے۔“ اور یہاں پر قادیانی صاحب کا اس کے برخلاف لکھنا اسی مثال کا مصداق ہے کہ ”دروغلو را حافظ نداشت۔“

### طریق چہارم

(استناد بقول حضرت مجدد کے علماء وقت اس کے مخالف ہوں گے)

قادیانی صاحب نے بحوالہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی ﷺ ازالہ کے صفحہ ۵۴۳ میں لکھا۔ کہ مجدد الف ثانی صاحب اپنے مکتوبات کی جلد ثانی مکتوب پنجاد و پنجم میں لکھتے ہیں کہ مسیح موعود جب دنیا میں آئے گا تو علماء وقت اس کے مقابل آمادۂ مخالفت و ہائیں گے۔ کیونکہ جو باتیں بذریعہ اپنے استنباط اور اجتہاد کے وہ بیان کرے گا وہ اکثر احمق اور غامض ہوں گی اور ایسے وقت اور غرض ماخذ کے ان سب مولویوں کی نگاہ میں آج اور سنت کے برخلاف نظر آئیں گی حالانکہ درحقیقت برخلاف نہیں ہوں گی۔

مسیحی کو یہودیوں کی زبانی ملحد کا خطاب ملا ویسا ہی قادیانی کو

سویس اس امت کی اصلاح کے لئے ابن مریم ہو کر آیا ہوں اور ایسا ہی آیا ہوں



جیسے حضرت مسیح ابن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے تھے سو جیسے عیسیٰ ابن مریم یہودیوں کی زبانی اپنے تئیں محمد اور کتابوں سے پھر اہوا کہلایا یہی حال اس کے مثیل کا بھی ہو اور اس کو محمد کا خطاب دیا گیا کیا یہ اٹلی درجہ کہ مماثلت نہیں؟ اسی ملخصاً

امام ربانی کے قول میں قادیانی کا تحریف کرنا

قادیانی صاحب کے اس قول امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کی نقل میں اول تو تحریف اور زیادتی ہے کیونکہ امام ربانی نے صرف اسی قدر فرمایا ہے کہ ”حضرت عیسیٰ علیہ السلام بعد از نزول کہ متابعت این شریعت خواہد نمود و متابعت سنت آن سرور علیہ السلام کروغ این شریعت بخیر نیست۔ نزدیک است کہ علماء و علماء و مجتہدات اور اذکمال وقت و غموش ماخذ انکار نمایند و مخالف کتاب و سنت و ائمہ شمس روح اللہ مثل امام اعظم کوئی است کہ بہ برکت و رع و تقوی و بدولت متابعت سنت درجہ علیا و اجتہاد و استنباط یافتہ است کہ دیگران در قہم آن عاجز اند و مجتہدات اور اولیٰ وقت معانی مخالف کتاب و سنت و ائمہ اور اصحاب اور اصحاب راکے چند ائمہ و اولیٰ ہمیں منہ بہت کہ حضرت روح اللہ دادہ تواند بود۔ انچہ خواہد نمود پارا و فضول ست نوشتہ است کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بعد از نزول بہ مذہب امام ابی حنیفہ عمل خواہد کرد یعنی اجتہاد حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام اعظم خواہد بود نہ آنکہ تقلید این مذہب خواہد کرد کہ شان و اوزان بلند تر است کہ تقلید علماء بہت فرماید بھی

پس انصاف پسند دوستوں پر ظاہر ہوگا کہ حضرت امام ربانی کا منشاء اس قول میں کوئی دوسرا عیسیٰ نہیں جو عیسیٰ ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مثیل کہلائے گا جیسے کہ قادیانی صاحب کا مزموم ہے بلکہ ان کا منشاء اور مراد وہی عیسیٰ بن مریم نبی اللہ بعینہ ہے جو لسان شرع میں منصوص او مخصوص ہے۔ ہاں بروقت نزول عیسیٰ نبی اللہ کے متعلق یہ ان کی اپنی رائے ہے جیسی کہ ان کے ساتھ بعض متقدمین بھی شریک ہیں کہ عیسیٰ نبی اللہ بعد از نزول فروعات احکام میں مجتہدین امت کی طرح اجتہاد سے استنباط کریں گے اور ان کا اجتہاد ایسا ہی ہوگا جیسے کہ حضرت

ابو حنیفہ کا دقیق اور عاقل المراد ہے اور بے علم و باہمی اس کو مخالف کتاب و سنت جانتے ہیں۔ مہدی موعود بقول ابن العربی شریعت منقولہ پر عمل کرے گا اور اجتہاد کا محتاج نہ ہوگا

معہذا جیسے کہ ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ سے مہدی موعود کے حق میں لطفاً وی میں منقول ہے کہ  
 المہدی لا یعلم القیاس لیحکم بہ واما یعلمہ لیحبہ فہذا یحکم المہدی الامام یلقی  
 بہ المملک من عند اللہ الذی بعثہ لیسندہ وذلک ہوا لشرع الحنفی المحدثی  
 لہ کان محمد حیا ورفعت الیہ تلک البازلہ لم یحکم فیہا الا بحکم المہدی فیعلم ان  
 تلک ہوا لشرع المحدثی فبحرم علیہ القیاس مع وجود النصوص الالہی منح اللہ  
 علی ابیہا ولذا قال رحمۃ اللہ علیہ فی صفۃ یقتوا اثری ولا یخطی فعرفا انہ متبع لاشرع۔ منہی۔  
 (المذہب ص ۲۶) وقد صرح الامام السبکی فی تصنیف لہ ان عیسی علیہ السلام یحکم بشریعۃ  
 لہ بالقرآن والسنة وقد روى عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ لہ لما اکثر الحلیث وانکر علیہ  
 الناس قال لئن فزل عیسی بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان اموت لاحدثہ عن رسول اللہ  
 لصلی اللہ علیہ وسلم یصلی دلیل علی ان عیسی علیہ السلام عالم بجمیع سننہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من  
 امر احتیاج الی ان یاخلعہما من احد من الائمة (المذہب ص ۲۸) منقول ہے کہ وہ شریعت حنفی  
 کوئی کا ایسا تابع ہوگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر قدم چلے گا اور ہر تر خطا نہ کرے گا اور اگر بالفرض محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم ان کے وقت میں زندہ ہوں اور کوئی مسئلہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو پیش ہو تو مہدی موعود کے حکم  
 سے مطابق حکم فرمائیں اور نیز جس طرح کہ صاحب فتوحات نے تصریح کر دی ہے کہ مہدی موعود  
 اسے احکام شریعت استنباط نہ کرے گا۔

حضرت عیسیٰ نبی اللہ سنت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم ہے

اسی طرح لطفاً وی نے تشریح امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ بہت کر دکھایا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام  
 نبی کی شریعت کے مطابق حکم قرآن و سنت کے ساتھ جو کریں گے تو وہ اس معنی سے



ہوگا کہ انہوں نے کل سنت نبی ﷺ کا ہمہ آخضرت ﷺ سے بالمشافہ حاصل کیا ہے۔ البتہ اس کے کہ وہ علماء امت میں سے کسی کے پاس سے اخذ علم کے محتاج ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول کہ عیسیٰ نبی اللہ ان کی مرویات کی تصدیق کرے گا چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب انہوں نے آنحضرت ﷺ کی احادیث سے روایت کیں اور لوگوں نے اس سے ان پر انکار کیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جواب میں کہا کہ اگر میرے مرنے کے قبل عیسیٰ نبی اللہ کا نزول ہوا تو میں رسول اللہ ﷺ کی احادیث ان کو پہنچاؤں گا اور وہ میری تصدیق کریں گے۔ پس معلوم ہوا کہ عیسیٰ نبی اللہ سنت نبی ﷺ کے اولیٰ ہی سے عالم ہوں گے جیسے کہ قبل ازیں مذکور ہوا۔ پس ظاہر ہے کہ امام ربانی رحمہ اللہ کا وہ عقیدہ نہیں جیسے کہ قادیانی صاحب نے ان کا قول تحریف کے ساتھ نقل کر کے ان کے من میں افتراء کیا ہے اور فوائے عبارت سے اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ امام ربانی بھی اس عیسیٰ نبی اللہ کے نزول کے قائل نہیں جو بظاہر نصوص عقیدہ امت ہے۔ اور اگر قادیانی صاحب ملحد کا خطاب دیا گیا ہے تو کیا اس سے ان کو مماثلت تلبہ عیسیٰ بن مریم سے ہونی کوئی عقیدہ قیاس کر سکتا ہے؟ کیونکہ ایسے بہت سے ملحد گذر گئے ہیں جنہوں نے عیسیٰ موعود اور مہدیؑ ہونے کا دعویٰ کیا اور وہ بھی قادیانی صاحب کی طرح ملحد کے خطاب سے مشرف ہوئے۔

### طریق پنجم

(حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ کے نزول سے مراد نزول بروزی ہے)

حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ کے نزول سے مراد نزول بروزی ہے جو سنت اللہ ہے عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کا نزول تو اتر آکار اور نکار اخبار کے نظر کرتے ہوئے

ہے لیکن اس نزول سے مراد نزول بروزی ہے جیسے کہ حضرت یحییٰ کے تولد سے انجیل میں یہ ایضاً دیا گیا ہے کہ اور یس جو بائبل میں یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں ان کا نزول ہو گیا اور یہی بروز سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی میں خیر ہے۔ پس سنت اللہ کے مطابقی عیسیٰ ابن مریم کا نزول بروزی قادیانی صاحب کے تولد سے ہو گیا۔ (توضیح مرقم ۲۲۲ کتاب مرقی ص ۱۵۸)

نزول بروزی کو سنت اللہ قرار دینا اللہ پر افتراء ہے

قادیانی صاحب کا انجیل کے قصہ سے اس طرح استدلال کرنا اور پھر اس کو سنت اللہ قرار دینا کس قدر ابلہ فریبی ہے۔ حالانکہ قرآن نے پاؤں بلند شہادت دے دی کہ تو بیت المقدس میں تحریف ہو چکی اور سورہ مریم کی آیت صریح پکار رہی ہے۔ یا زکریا انا ناسرک بغلام اسمہ یحییٰ لم نجعل له من قبل سمیاً وقیل سمیاً شیباً لقولہ تعالیٰ هل تعلم له سمیاً لان المماتلین یتشارکان فی الاسم اور ہم (پیدا ہی) کہ اللہ تعالیٰ نے یحییٰ کے قبل اس کا کوئی شبیبہ مثیل نہ بنایا۔

یحییٰ کا کوئی مثیل نہیں

جیسا کہ سمیا کے یہی معنی عبارت بیضاوی سے معلوم ہیں۔ اور خود قادیانی صاحب نے بھی از لسان الادبام کے صفحہ ۵۳ میں یہی معنی بیان فرمائے یعنی یحییٰ سے پہلے ہم نے کوئی مثیل اس کا دنیا میں نہیں بھیجا جس کو باعتبار ان صفات کے یحییٰ کہا جائے۔ آم۔ قطعاً ان کے قادیانی صاحب کا افتراء اور یوحنا یا یس کا آیت ۲، آیت ۲۵ سے پایا جاتا ہے کہ میں نے اپنے کو ایلیا ہونے سے انکار کیا اور عبارت بیدہ نقل کی جاتی ہے۔ یعنی جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تو یروشلیم سے یہودیوں نے کاہنوں اور لیویوں کو ان کے پاس بھیجا تا کہ ان کو وہ دہائی صاحب کتب عربیہ سے چنے دہائی کے انتہائی اکثر سنہین پیش کرتے ہیں اسی لحاظ سے ہم نے ان کا اعلان کے لئے پیش کر دیا ہے۔



سے پوچھیں کہ وہ کون ہیں؟ چنانچہ وہ لوگ گئے اور ان سے یہ گفتگو ہوئی کہ اس نے یعنی حضرت یحییٰ نے اقرار کیا اور انکار نہ کیا اور اقرار کیا کہ میں کمرستاس یعنی عیسیٰ مسیح نہیں ہوں اور انہوں نے پوچھا اس سے پھر کون؟ کیا تو الیاس ہے؟ اور اس نے کہا میں نہیں ہوں۔ تو وہ نبی ہے؟ اور اس نے جواب دیا نہیں! اور انہوں نے اس سے پوچھا اور اس سے کہا کہ تو کیوں اصطلاح کرتا ہے جبکہ تو کمرستاس یعنی عیسیٰ مسیح ہے اور نہ الیاس اور نہ وہ نبی (یعنی محمد ﷺ) ہے۔

کمون و بروز کی تحقیقات اور اس کی شناعات

غلاوہ اس کے اصطلاح اہل کمون و بروز میں بروز اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص کامل کی روح دوسرے شخص بروز فیہ میں صفات خود ظہور کرے جیسے کہ امام ربانی حضرت مجدد و الف ثانی رحمہ اللہ مکتوب ۵۸ جدووم میں فرماتے ہیں۔ کہ در بروز تعلق نفس بہ بدن از برای حصول حیات نیست کہ اس مستلزم تناسخ است بلکہ مقصود از یہ تعلق حصول کمالات است مرآن بدن را چنانکہ جسے بفرمانسانی تعلق پیدا کند و در شخص او بروز نماید و مشائخ و احوال عبارت کمون و بروز ہمہ لب نے کشید و نزدیک کمون و بروز بیچ در کمرستاس کا اگر تربیت ناقصے خواہد ہے آنکہ دروے بروز نماید باید کہ باقتدار خداوندی میں سلطانہ صفات کاملہ خود اور مرید ناقص منعکس رہد و نزدیک قول تعلق روح از قوس بتناسخ ہم ساقط تر نہ زیرا کہ بعد از حصول کمال نفس بدن ثانی برائے چہ بود اہل کمال تماشائی نیستند ہمہ ایشان از حصوں کمال تجر و از بدن است نہ تعلق بہ ابدان و ایضاً در نفس روح لہایت بدن اول و احیاء بدن ثانی پس بدن اول را از حصول احکام بروز خ چارہ نبود از عذاب و صواب قبر گذرید۔ قادری صاحب کے نزدیک اہلے اور ایاس اور یون اور ایس چاروں کے اسماء ایک ہی ہے۔ مکتوب ۱۶۶ میں ہے۔ وقد سمعتم کیف اول من قبل فی نزول الیاس والولی الایصار والیاس و الایصار قوما حملوا قصۃ نزول الیناء علی ضواہم ہا و کفروا بالمسیح بحب النفس و اباعرہا۔

بدن ثانی را چون از حیات ثانی اثبات می نمود حشر در حق او در دنیا ثابت گشت انکارم کہ اعتقاد ان نفس روح معلوم نیست کہ بعد از صواب و صواب قبر قائل باشند و حشر و نشر معتقد بودند۔ اہل کمون ہزار افسوس اس قسم بطلان خود را پسند شنی گرفتہ اند و معتقدانے اہل اسلام کشیدہ ضلوا لاملنوا۔ اہل ملخصا پس امام ربانی کے قول سے ظاہر ہے کہ بعد از موت کسی کامل کی روح کسی نفس کے بدن میں بروز کرنے کے معنی قول تناسخ سے بھی بدتر ہیں۔ اور معنی بروز بجز اس کے اور کوئی نہیں کہ ایک کامل کی روح دوسرے ناقص کے بدن میں بروز اور ظہور کرے۔ خواہ مرنے کے قبل یا مرنے کے بعد۔ اور ظاہر ہے کہ محو فیہ وہی صورت ہے کہ حضرت اور ایس یا ایلیا مرنے کے بعد بصورت یحییٰ متولد ہوئے یا یحییٰ میں ظاہر ہوئے۔ صورت اول میں یحییٰ اور اور ایس کا ایک ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ قرآن کریم نے ان کو جدا جدا نام لے کر قبرست انبیاء میں ذکر کیا اور صورت ثانی میں ایک بدن میں دو روح کا ہونا لازم آتا ہے۔ ہر باطل باطل ہے اور مناقض قواعد حشر و نشر ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عیسیٰ بن مریم کا نزول بصورت بروز بہت سے مفاسد کا باعث ہے اور در صورت فرض اس نے کوئی نفع نہ دیا اور دانی صاحب میں اپنا کوئی کمال نہ بخش بجز اس کے کہ ان کو امت محمدیہ رحمہ اللہ کی زبانی ملحد کا خطاب دلا یا اور اس ملحد نے امت محمدیہ کو یہودی ہونے کا خطاب دیا۔ اور احتجاج آتھم کے صفحہ ۱۸ میں ائمت کے مولویوں کو ان جلی قمر کے الفاظ ذیل سے خطاب کیا جو کسی مہذب کافر کے حق سے بھی نہ نکلیں۔ یعنی "اے بد ذات فرقہ مولویاں! تم کب تک حق کو چھپو گے؟ کب وہ رحمت آئے گا کہ تم یہودیانہ خصلت کو چھوڑو گے؟ اے ظالم مولویو! تم پر افسوس! کہ تم نے جس حد الیائی کا بیالہ پیدا وہی عوام کا لانا عام کو بھی پلایا"۔ انہیں

حالانکہ قادری صاحب اور ان کے حواری اور ان کے استاذ و شاگرد بھی مولویت نہ مانی نہیں اور اسی بد ذات فرقہ میں داخل۔



### طریق ششم

(رمضان میں خسوف و کسوف ہونا)

"خسوف اور کسوف رمضان مبارک میں جمع ہونا احادیث رسول اللہ ﷺ میں نزول مسیح کی علامت بیان فرمائی گئی ہے اور میرے دعویٰ کے وقت یہ دونوں باتیں جمع ہو گئیں۔" (کتب عربی ص ۷۷)

علامہ قادیانی صاحب کا یہ قول بھی سراسر کذب و زور ہے کیونکہ ہم قبل اس کے ثابت کر چکے ہیں کہ احادیث رسول اللہ ﷺ میں یہ نزول مسیح کی علامت نہیں بلکہ یہ ظہور مہدی کی علامت لکھی گئی ہے کہ برخلاف عادت زمان اور برخلاف حساب مخیران رمضان کی پہلی تاریخ خسوف ہوگا اور اسی کی پندرہویں کو کسوف ہوگا لیکن کبھی آج تک ایسا نہ ہوا۔

### طریق ہفتم

(قرآنی نکات و معارف میں یکتا ہونا اور دعویٰ ہمدانی)

انشائے عربیت میں بے مثل اور اس کا مکتوب بے نظیر ہونا

قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے صفحہ ۱۸۳ میں اپنے دعویٰ کے اثبات میں یہ کہا فلکم ان تعارضونی فی معارف القرآن والنکات ولن تقدروا علیہا ولو ملتم حاسرین قائمہ علم لا یبسد الا المظہرون فان لم تفعلوا هذا فعارضونی فی انشاء لسان العرب فان العربیة لسان الہامیة لا یکمل فیہا الا نبی او ولی من النخب وان لم تبارزوا فیہا ولن تبارزوا فاکتبوا کتابا واکتب کتابا لا اصلاح مفسد هذه الایام ولن تفعلوا ذلک ابدا ولن نعطا عزة هذا السقام فان هذا فعل من فعل الام

الوقت ومزید الظلام (کتب عربی ص ۱۸۳) ووجبت لكل من قام للمباحثة هوان يأتي صاحب بكتاب من مثل هذا الكتاب النظم بعده النظم والنثر بعده النثر مع تسوية النوشية والاحتضاب وان لم تقدروا فعلیکم ان تقروا بانه من ايات الرحمن لامن فعل الانسان (کتب عربی ص ۱۸۷) وان کمالی فی اللسان العربی مع غلة جهدی وفصور طلبی اية واضحة من ربی وانی مع ذلک علمت اربعین الفا من اللغات العربیة وقد فقت فی النظم والنثر وما هذا فعل العبد ان هذا الا اية رب العالمین (کتب عربی ص ۲۳۲) وما استطعتم ان تکتبوا شیئا فی العربیة کاملاتی (کتب عربی ص ۷۸) کہ تم میرے ساتھ قرآن کے معارف اور نکات کے بیان کرنے میں معارضہ نہیں کر سکتے کیونکہ ہم مجز پاک لوگوں کے کسی کو نہیں ملتا اور اگر تم یہ نہیں کر سکتے تو تم زبان عرب کی انشا پر داری میں ہم سے ساتھ معارضہ کرو کیونکہ عربی زبان در حقیقت الہامی زبان ہے جس میں نبی یا کامل ولی نے کوئی کامل نہیں ہو سکتا اور اگر تم یہ بھی نہ کر سکو تم بھی ایک کتاب لکھو اور میں بھی ایک کتاب لکھتا ہوں جو اس زمانے کے مفاسد کی اصلاح کے لئے کافی ہو۔ لیکن تم ایسا کبھی نہ کر سکو گے اور اس مقام کی عزت تم کو کبھی نہ ملے گی۔ کیونکہ یہ کام اور یہ منصب امام الوقت کا ہے جو قادیانی ہے۔ علامہ صفحہ ۲۵۷ میں کہا کہ جو کوئی میرے ساتھ مباحثہ کے لئے کھڑا ہو اس پر واجب ہے کہ میری کتاب کی مثل نظم کے مقابل نظم اور نثر کے مقابل نثر اسی طرح رنگین عبارت میں لائے اور اگر تم قدرت نہیں رکھتے تو تم پر اقرار لازم ہے کہ یہ خدا کی ایک نشانی ہے اور انسان کا فعل نہیں۔ پھر صفحہ ۲۳۲ میں کہا کہ باوجود قلت جہد کے میرا زبان عربی میں کمال ہونا یا اللہ کی نشانی ہے۔ اور علامہ اس کے مجھے چاہیے ہزار لغت عرب کی تعلیم دی گئی ہے اور میں نظم اور نثر میں سب سے کامل ہوں۔ اور یہ بھی بندہ کا فعل نہیں بلکہ خدا کی نشانی ہے۔ اور ص ۸۷ میں کہا تم عربی زبان عربی طرح نہیں لکھ سکو گے۔" اسی



محمد بن علی ترمذی نے بھی امام الوقت کی علامات میں  
ایک مشکل لغات کی کتاب لکھی

**احول:** قادیانی صاحب کا یہ دعویٰ کوئی جدید نہیں بلکہ سب سے پہلے امام الوقت کی تعریف اور علامت میں یہ طریق محمد بن علی الترمذی صاحب کتاب نوادر الاصول نے ایجاد کیا۔ جبکہ علماء اور مشائخ وقت نے ان کی کتابوں میں خاتم اولیا، امام الوقت کا ذکر دیکھا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کر دیا۔ پس حکیم ترمذی نے ایک کتاب تصنیف فرمائی جس میں نہایت دقیق سوالات جمع کئے اور کہا کہ اس کی شرح جیسی کہ چاہیے خاتم الاولیاء کے سوا کوئی نہ کرے گا اور اس خاتم کا نام اور اس کے باپ کا نام انہیں کے نام کے مطابق ہوگا۔ جب ان مشائخین نے یہ معاملہ دیکھا تو سب کے سب اس مقام کے دعوے سے تائب ہو گئے۔ شیخ مؤید بن محمود شرح فصوص میں لکھتے ہیں۔ کہ جب شیخ علی الدین محمد بن علی بن محمد بن العربی الطائی الحاقی الاندلسی ملک مغرب میں مبعوث ہوئے تو انہوں نے حکیم ترمذی کے سوالات کا جواب جیسا کہ چاہیے لکھا اور مطابقت ناموں کی بھی ظاہر ہوئی۔

ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ کا دعویٰ کہ وہی امام الوقت اور خاتم الولاہیت ہے اور خود شیخ نے بھی اس مقام کا دعویٰ کیا اور کہا۔

الا ختم الولاية دون شك نورث الهاشمي مع المسيح  
یعنی میں ہی بلا شک و خاتم الولاہیت ہوں جو قبیلہ ہاشمی کا وارث ہے اور جو مسیح موعود کے ساتھ ہوگا۔ چنانچہ ان سوالات کے جوابات فتوحات مکیہ باب ۳۷ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔  
قادیانی کے عربی مکتوب کی غلطیاں اور ہمارا معارضہ

لیکن قادیانی صاحب کے اس الہامی رسالہ کی عبارت جس کے معارضہ کے لئے دعوت دے رہے ہیں۔ قطع نظر اس کے کہ یہ بھائے الہامی ہونے کے اعلانی ہے تو انہیں

عربیت اور قواعد نحویت کے اعتبار سے اور ضوابط بناء صرف کے لحاظ سے جو کہ کلام عرب کا اصل اصول ہے ایسی سراسر غلط اور بے ربط ہے کہ الہام رب ہونا تو کیا بلکہ ایک عرب اور مستعرب بھی ایسے کریمہ الفاظ زبان سے نہیں نکال سکتا۔ مثلاً قادیانی صاحب کا الہام،

۱۔۔۔۔۔ انا انزلناه قریباً من القادیان جس کو براہین احمدیہ کے صفحہ ۳۹۸ میں لکھتے ہیں اس میں لفظ قادیان جو ان کے گاہوں کا علم ہے اور جس میں کوئی معنی و معنی باقی نہیں ہیں وہ خلاف قواعد لغات قرآنی معروف بالامام ان کو الہام ہوا۔

۲۔۔۔۔۔ مکتوب عربی کے صفحہ ۲۳۳ میں اپنی الہامی عبارت یعنی ولنظلم علی وجہ المجتہدین میں لظلم کا فعل حرف علی کے ساتھ استعمال کیا گیا۔ حالانکہ زبان عرب میں یہ فعل کبھی صلہ حرف علی کے ساتھ مستعمل نہ ہوا بلکہ اس صلہ کے بغیر احادیث نبویہ میں متعدد جگہ مذکور ہوا۔ مثلاً دو حدیث متفق علیہ بخاری و مسلم جس میں ہے فلظلم موسى عین ملک الموت فقضاها اور اس کے ما قبل حدیث متفق علیہ جس میں یہ الفاظ ہیں فلظلم (جہ البہودی (درجہ و تہذیب بہ باطن صفحہ ۵۰)

۳۔۔۔۔۔ اسی طرح قادیانی صاحب نے مکتوب عربی کے صفحہ ۲۸۳ میں اپنے الہامی اشعار یعنی خف فہر رب قادر مولانی میں لفظ مولیٰ یا نے متکلم کی طرف مضاف کرتے میں ایک نثر اضافہ کر دیا۔ حالانکہ زبان عرب میں ہمیشہ اسماء مقصورہ جب یا نے متکلم کی طرف مضاف ہوئے کبھی ان کے آخر ہمزہ کا اضافہ نہ ہوا اور یا نے متکلم ہمیشہ مفتوح مستعمل ہوئی نہ مجرد جیسے غصائی و مولائی۔

۴۔۔۔۔۔ اسی طرح اس مکتوب کے صفحہ ۲۶۹ میں الہامی مصرع یعنی۔ وعلیک یسقط حجو کل بلاء میں حججو کی جیم منثوہ کو ساکن کر دیا۔

۵۔۔۔۔۔ اسی طرح ان کا الہامی نام یعنی غلام احمد قادیانی قواعد عربیت کے بالکل مخالف ہے۔



کیونکہ اسم منسوب جب کسی اسم علم کے بعد واقع ہوتا ہے تو اس کا معرف بالعام ہونا لازمی ہے جیسے کہ ہم قبل انہیں بیان کر چکے ہیں۔

۶۔۔۔ اسی طرح قدیانی صاحب کا مکتوب عربی کے صفحہ ۲۶۸ میں الہامی مصرع یعنی :  
لكن توى جهل على العلماء كلام عرب کے استعمالات عرب کے مخالف اور متاخر  
ہے۔ کیونکہ توی کے معنی لغت میں برضتن زبر مادہ ہیں اور صراح ”وذلك في  
الحاضر والظلف والسباع“ یعنی اس کا استعمال ان حیوانات کے ساتھ مخصوص ہے جو  
دار اور بستوں والے یا درندہ ہیں۔

۷۔۔۔ اسی طرح لفظ بطلالہ (معرب بئالہ) جو مکتوب کے صفحہ ۲۶۹ میں باء مفتقی کے ساتھ  
استعمال کر کے لکھا یعنی۔ یا شبع ارض الخبث ارض بطلالہ کہا لیکن مکتوب کے صفحہ  
۲۴۱ میں جبکہ اسی لفظ بطلالہ کے آخر یا نسبت لاحق کی تو باء مفتقی حذف کر کے اس کے عوض  
حرف واو کا اضافہ کیا اور ”شیخ حنال بطلالی“ کہا جو الہامی زبان کے بالکل متاخر ہے۔  
کیونکہ کلام عرب میں وہ کلمہ جس کے آخر باء مفتقی ہو یا بے نسبت کے لاحق ہونے سے نقص اس  
کی وہی باء بلا کسی بدل کے حذف ہو جاتی ہے جیسے مکہ سے مکی اور بصرہ سے بصری اور مدینہ  
سے مدنی۔ پس اسی طرح بطلالہ سے بطلی ہونا چاہیے تھا نہ بطلالی۔

الفرض ان کے الہامی مکتوب میں اس سے زیادہ تر اخفش غلطیاں نہ فقط قواعد زبان  
الہامی کے اعتبار سے موجود ہیں بلکہ باعتبار ادب و تہذیب اور فصاحت و بلاغت و فصاحت اور  
بجائز استعمالات حروف ضلالت موجود ہیں جن کو ہم نے عوام کے افہام سے بعید انھیں ہونے  
اور خود گورنمنٹ انگریزی نے علاوہ دیگر لڑائیوں کے قدیانی صاحب پر یہ الزام خود ادا قائم کیا ہے۔ انہوں نے لفظ  
بئالہ جو ۸ کے ساتھ ہے اس کو بطل کے ساتھ کیوں تحریف کیا؟ (۱) کیونکہ لفظ ۱۵ فروری ۱۸۹۹ء کو لکھا گیا ہے کہ وہ ۱۵

کے سبب سے ترک کر دیا اور ان سرلیغ الشہر اغاٹ کے بیان پر کفایت سمجھی جن کو معمولی طالب  
علم بھی سمجھ سکتا ہے اور ہم قبل اس کے ان کے دعویٰ ہمدانی اور چالیس ہزار لغات کے جاننے  
کی تکذیب کر چکے ہیں کہ ان کا یہ دعویٰ اس قدر دروغ ہے فروغ ہے۔ مگر پر حیرت ان کا یہ  
دعویٰ ہے جو شعر گوئی کا کرتے ہیں۔ حالانکہ شعر کا کہنا انبیاء کی شان نہیں۔ اور خود خدا نے  
قرآن کریم میں اپنے نبی کریم ﷺ کے حق میں فرمایا وما علمناه الشعر وما ينبغي له  
معبذا عرب کے اشعار کا فصاحت و بلاغت میں یکتا ہونا ایسا مسلمات سے ہے کہ کوئی  
مستغرب یا عجیب ان کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لہذا ہم کو ضرورت نہیں کہ شعر گوئی میں اپنا وقت  
مگر انہی ضائع کریں اور اگر ہمارا عارضہ ہے تو اسی قدر ہے کہ شیعہ نے نیک ابلاغ کو بے نظیر کہا  
اور فیضی نے تفسیر قرآن بے نقط لکھی۔ پس اگر قدیانی صاحب کو الہامی کہاں ہے تو وہ سورۃ الحمد  
یا کسی دوسری سورہ کی ہی کل حروف منقوطہ میں تفسیر لکھیں اور اپنے الہام سے مدد چاہیں لیکن ہم  
کو قوی امید ہے کہ الہام دہانی ان کے اس امر سے نقص فطرت پر افادہ کرنے سے باز رہے  
گا اور ان کی فساد استعداد اس کے نور کے قبول کرنے کی متحمل نہ ہو سکے گی۔ سچ ہے  
لا يحمل عطايا الملك الامطايه والحمد لله رب العلمين۔

پس یہ قدیانی صاحب کے دعاوی اور ان کے جواب ہیں جو اوپر مذکور ہوئے۔

اب ہم ذیل میں ان کے مجموعی عقائد پر ایک نظر کرتے ہیں جو انہوں نے اپنے  
للف رسائیں میں خدائے تعالیٰ کی صفات قدیرہ اور اس کے فرشتوں اور انبیاء اور  
رسولوں اور وحی اور نسبت محمدیہ کے متعلق لکھیں تاکہ انہیں امیہ پر قدیانی صاحب کا سارا



مکرو بشرط ہر ہو جائے اور جنت الہی تمام ہو۔

## خلاصہ عقائد قادیانی

۱۔ ذات و صفات باری تعالیٰ

قادیانی مجازاً ابن اللہ ہے اور خدا کی توحید اور تفرید کا مرتبہ رکھتا ہے

۱۔ صحیح اور اس عاجز کا مقام ایسا ہے کہ اس کو استعارہ کے طور پر اہنیت کے الفاظ سے تعبیر کر سکتے ہیں یعنی ابن اللہ کہہ سکتے ہیں۔ (توضیح المرام صفحہ ۷۷)۔ اور ان کو خطاب الہی ہوا کہ انت منی بمنزلہ توحیدی و تفریدی یعنی تو مجھ سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں ہے۔ (ابن صفحہ ۶۸۹)۔ یعنی ان کا منکر خدا کی توحید کا منکر ہے۔

خدا عذاب کے وعدوں میں جھوٹ بولتا ہے

۲۔ وعید یعنی وعدہ عذاب میں اللہ تعالیٰ کا مختلف کرنا سنت اللہ ہے۔ (مجموع صفحہ ۱۲۹)۔  
۳۔ خدا تعالیٰ دوزخیوں کو ہمیشہ دوزخ میں نہیں رکھے گا بلکہ چند عتقوں تک رکھے گا اور یہ ہرگز درست نہیں کہ اخلا و عذاب کی صفت حق تعالیٰ کی طرف منسوب کی جائے کیونکہ انسان ہر طرح مختار نہیں تاکہ اس کے افعال پر جو نقصان الہی کے تحت تصرف ہیں اور اس کی ارادہ اور دست قدرت سے اس میں ہر کام کی قوت پیدا کی گئی ہے۔ خصوصاً عذاب کا مواخذہ کرے بلکہ ایک زمانہ کے عذاب کے بعد ان کو معرفت حضرت احدیت حاصل ہو جائے گی جس سے ان پر مال کا رجحان اور رشد ہوگی۔ (مکتوب مرقی صفحہ ۱۸ تا ۱۹)

خدا قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا

۴۔ خدا تعالیٰ اپنے قانون قدرت کے باہر کوئی کام نہیں کرتا۔ پس اس دنیا میں مردوں کو زندہ کرنا یا ایک انسان کو آسمان پر زندہ مع اجسم اٹھالے جانا یا ایک زمانہ

۱۔ اہلک بلا حاجت اکل و شرب زندہ رکھنا اور پھر اس کو حوادث زمانہ سے محفوظ رکھنا یہ سب اہلک کے قانون قدرت سے باہر ہیں اور عادتہ اللہ کے برخلاف۔ لیکن وہ قادیانی صاحب کو اس کی صورت مثالی پر بنانے پر قادر ہے اور یہ اس کے قانون قدرت سے باہر نہیں جیسے کہ انسان کو بند یا سورا بنانا اس کے قانون قدرت سے باہر نہیں۔ (ازادۃ ایمان جلد ۱ صفحہ ۱۸۷)

۲۔ ملائکہ کرام، حقیقت جبریل، وحی، روح القدس

جبریل ایک قسم کی محبت کا نام ہے

اگر یہ استفسار ہو کہ جس خاصیت اور قوت روحانی میں یہ عاجز اور مسیح ابن مریم کی محبت رکھتے ہیں وہ کیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ایک بھولی خاصیت ہے جو ہم لوگوں کے روحانی قوا میں ایک خاص طور سے رکھی گئی ہے جس کے سلسلہ کی ایک طرف نیچے اور ایک طرف اوپر کو جاتی ہے۔ نیچے کی طرف سے مراد خلق اللہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی دل دہی اور اوپر کی طرف سے اعلیٰ درجہ کی محبت قوا ایمان سے ملی ہوئی ہے جو بمنزلہ نروادہ ہیں۔

پاک تثلیث قادیانی

اور ان سے ایک تیسری چیز پیدا ہو جاتی ہے جس کا نام روح القدس ہے اور اس کو استعارہ کے طور پر اہنیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور یہی پاک تثلیث ہے جس کو پاک صبیحتوں نے مشرکانہ طور پر سمجھ لیا ہے۔ (توضیح المرام صفحہ ۱۲۱) اور یہ محبت تین قسم کی ہے۔ اعلیٰ قسم کی محبت جو آتش محبت الہی ہے اس کو سکینیت و اطمینان اور کبھی فرشتہ و ملک کے لفظ سے بھی تعبیر کرتے ہیں اور دوسری محبت وہ جو اوپر جان ہو چکی جس میں دونوں صبیحتوں کے ملنے سے ایک تیسری چمک پیدا ہو جاتی ہے جس کو روح القدس کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور تیسرا درجہ محبت کا وہ ہے جس میں ایک نہایت افر و خد شعلہ محبت الہی کا انسانی محبت



کے مستعد فقیہ پر پڑ کر اس کو افر و خست کر دیتا ہے اور اس کو اپنے وجود کا مظہر اتم بنا دیتا ہے اور اس کے کئی مراتب اور انہیں کے لحاظ سے مختلف نام ہیں۔ پس یہ کیفیت جو ایک انسان افر و خست کی صورت پر دونوں محبتوں کے جوڑ سے پیدا ہو جاتی ہے اس کو روح الامتن کے نام سے بولتے ہیں اور اسی کا نام شدید القوی بھی ہے اور اسی کا نام زوال الفطن الاعلیٰ بھی ہے۔ کیونکہ یہ وحی الہی کی انتہا و وجہ کی نقلی ہے اور اس کو رائی مارائی کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے۔ کیونکہ اس کیفیت کا اندازہ تمام مخلوقات کے قیاس و ہم سے باہر ہے اور یہ کیفیت دنیا میں صرف ایک ہی انسان کو ملی ہے جس پر تمام سلسلہ انسانیہ کا ختم ہو گیا ہے اور وہ بھی درحقیقت پیداؤں الہی کے خط محمد کے اعلیٰ طرف آخری نقطہ ہے جس کا نام دوسرے لفظوں میں محمد ہے اور یہ وہ مقام ہے کہ میں اور سب دوئوں اس مقام تک نہیں پہنچ سکتے اور جیسا کہ مسیح اور اس عاجز کا مقام ایسا ہے کہ اس کو استعارہ کے طور پر انبیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں ایسا ہی وہ مقام عالیشان ہے کہ گذشتہ نبیوں نے استعارہ کے طور پر صاحب مقام ہذا کے ظہور کو خدا تعالیٰ کا ظہور قرار دے دیا ہے اور اس کا آنا خدا تعالیٰ کا آنا ٹھہرایا ہے۔

شہن اشہد را کہ داند جو خداوند کریم  
آفتاب از خود جدا شد کرمیاں افتادیم  
زان محط شد محمود لبر کمال اشحاد  
بیکر او شد سراسر صورت رب رحیم  
اور یہ سب روحانی مراتب ہیں جو استعارہ کے طور پر منسب حال الفاظ میں بیان کئے گئے ہیں۔ یہ نہیں کہ حقیقی انبیت یہاں مراد ہے یا حقیقی الوہیت مراد لی گئی ہے۔ اور اس جگہ اس بات کا بیان کرنا بھی بے موقع نہ ہوگا کہ جو کچھ ہم نے روح القدس اور روح الامین وغیرہ کی تعبیر کی ہے یہ درحقیقت ان عقائد اسلام سے جو اہل اسلام ملائکہ کی نسبت رکھتے ہیں منافی نہیں ہے۔ بقول قادیانی محققین اسلام ملائکہ کے انسانوں کی طرح شخصی وجود سے منکر ہیں کیونکہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کے قائل نہیں کہ ملائکہ اپنے شخصی وجود

کے ساتھ انسانوں کی طرح چہروں سے چل کر زمین پر اترتے ہیں۔ اور یہ خیال بہد اہمیت باطل بھی ہے کیونکہ اگر مثلاً فرشتہ ملک الموت جو ایک سینکڑ میں ہزار ہا ایسے لوگوں کی جانیں نکالتا ہے جو مختلف بلاد و ممالک میں ہزاروں کوسوں کے فاصلہ پر رہتے ہیں۔ اگر ہر ایک کے لئے اس بات کا محتاج ہو اور چہروں سے چل کر اس کے ملک و شہر و گھر میں آجائے اور پھر اتنی مشقت کے بعد جان نکالنے کا اس کو موقع ملے تو ایک سینکڑ کی اتنی بڑی کارگزاری کے لئے تو کئی مہینے کی مہلت بھی کافی نہیں ہو سکتی۔ کیا یہ ممکن ہے کہ انسانوں کی طرح حرکت کر کے ایک طرفۃ العین کے یا اس کے کم عرصہ میں تمام جہاں گھوم کر چلا آئے؟ ہرگز نہیں! (توضیح مرام ص ۳۷۷ وغیرہ)

جبریل کے نزول کی کیفیت اور ہر بشر پر اس کا اثرنا

جبریل جو ایک عظیم الشان فرشتہ ہے اور آسمان کے ایک نہایت روشن غیر سے تعلق رکھتا ہے اگرچہ ہر ایک ایسے شخص پر نازل ہوتا ہے جو وحی الہی سے مشرف کیا گیا ہو (نزول کی اصل کیفیت جو صرف اثر اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یاد رکھنی چاہیے) لیکن وہ ہر ایک انسان پر اس کی حسب استعداد کے اپنا اثر ڈالتا ہے۔ (توضیح المرام ص ۳۷۸)

جبریل اپنے ہیڈ کوارٹر سے جدا نہیں ہوتا

(اور جبریل اپنے ہیڈ کوارٹر سے جدا نہیں ہوتا بلکہ) جبریل نوراً کتاب کی طرح جو اس کا ہیڈ کوارٹر ہے تمام معمورۃ عالم پر حسب استعداد ان کے اثر ڈال رہا ہے اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو۔ حتیٰ کہ مجاہدین پر بھی جبریل کا اثر فی الواقعہ ہے۔ اور جبریل نور کا چھپا لیا سوال حصہ تمام جہاں میں اس طرح پھیلا ہوا ہے جس سے کوئی فاسق اور کافر نہ بچ سکے۔

پس جبریل کا اثرنا

یہاں تک کہ کتھریاں بھی جو اسی وجہ سے بعض اوقات نچی خرابیں دیکھ لیتی ہیں



پس بھی مثال جبریل کی تاثیرات کی ہے۔ ادنیٰ سے ادنیٰ مرتبہ کے ولی پر بھی جبریل ہی تاثیر وحی کی ڈالتا ہے اور حضرت خاتم الانبیاء کے دل پر بھی وحی ڈالتا رہا۔ لیکن ان دونوں وحیوں میں فرق فقط آرسی کے شیشہ اور بڑے آئینہ کا ہے۔ (توضیح مرام صفحہ ۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰)

روح انسان ایک کیڑا ہے جو رحم میں مٹی کے اندر سے پیدا ہو جاتا ہے

روح انسانی ایک لطیف نور ہے جو اس جسم کے اندر ہی سے پیدا ہو جاتا ہے جو رحم میں پرورش پاتا ہے۔ یہ تلامذہ کا منشاء نہیں کہ روح الگ طور پر آسمان سے نازل ہوتی ہے یا فضا سے زمین پر آتی ہے۔ بلکہ یہ خیال کسی طرح صحیح نہیں۔ اگر ایسا خیال کریں تو قانون قدرت ہمیں باطل ٹھہراتا ہے۔ ہم روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ گندے زخموں میں ہزار ہا کیڑے پڑ جاتے ہیں سو یہی صحیح بات ہے کہ روح جسم سے ہی نکلتی ہے اور اس دلیل سے اس کا حارت ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔ (فتح اسرار ص ۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰)

قادیانی ایک کیڑا تھا جو مختلف ادوار کے بعد انسان اور مسیح بے پدر سے عجب ترین گیا اور ازالہ صفحہ ۷۷-۷۸ میں اپنی اصلیت ایک کرک بتلائی جو مختلف اطوار اور ادوار کے بعد قادیانی بن گیا۔ چنانچہ اس کی طرف اشارہ کر کے کہا۔

کرکے بودم مرا کردی بشر من عجب تر از مسیح بے پدر  
اور اس شعر میں اپنی خلقت اصلی حضرت مسیح بے پدر سے عجب تر ہوئی بتلائی۔

### ۳..... انبیاء اور رسل اور ان کے معجزات اور ان کی پیشین گوئیاں

#### اور الہامات قادیانی

قادیانی سب انبیاء کا مثیل ہے

۱..... خدا تعالیٰ نے ہمارے نبی حضرت محمد ﷺ کو مثیل موسیٰ قرار دیا۔ (الذوالحجۃ ۱۴۰۰ھ)

۲..... اور اس عاجز کو خدا نے تعالیٰ نے آدم صلی اللہ کا مثیل قرار دیا اور پھر مثیل نوح قرار دیا۔ اور پھر مثیل یوسف قرار دیا اور پھر مثیل حضرت داؤد بیان فرمایا اور پھر مثیل موسیٰ کر کے بھی اس عاجز کو پکارا پھر اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کو مثیل ابراہیم بھی کہا اور پھر آخر مثیل نظہر انے کی یہاں تک ثبوت پہنچی کہ بار بار یا احمد کے خطاب سے مخاطب کر کے ظلی طور مثیل سید الانبیاء امام الاصفیاء حضرت مقدس محمد مصطفیٰ قرار دیا اور پھر خدا نے تعالیٰ نے اس عاجز کو عیسیٰ یا مثیل عیسیٰ کر کے پکارا۔ (الذوالحجۃ ۱۴۰۳ھ)

قادیانی نبی بھی ہے اور امتی بھی

۳..... میں نبی بھی ہوں اور امتی بھی۔ (۵۳۳ھ) اور میری نبوت ایک جزئی نبوت ہے جو دوسرے لفظوں میں محدثیت کے اسم سے موسوم ہے۔ وان النبی محدث (المحدث نبی باعتبار حصول نوع من انواع النبوات۔ یعنی ہر نبی محدث ہے اور ہر محدث باعتبار حصول نوع نبوت نبی ہوتا ہے، مطلق نبوت ختم نہیں ہوتی نہ من کل الوجہ باعتبار تہ مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور سے وحی پر مبر لگائی گئی ہے بلکہ جزئی طور پر وحی اور نبوت کا اس امت مرحومہ کے لئے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے۔ (توضیح مرام صفحہ ۱۸-۱۹)

قادیانی محدث ہے اور محدث بھی ایک نوع سے نبی ہی ہے

۴..... یہ عاجز اس امت کے لئے محدث ہو کر آیا ہے اور محدث بھی ایک معنی سے نبی ہی ہوتا ہے گو اس کے لئے نبوت تامہ نہیں مگر تہم جزوی طور پر وہ ایک نبی ہی ہے کیونکہ خدا نے تعالیٰ سے ہمکلام ہونے کا ایک شرف رکھتا ہے اور اس پر امور غیبیہ ظاہر کئے جاتے ہیں اور رسولوں اور نبیوں کی وحی کی طرح اس کی وحی کو بھی دُش شیطان سے منزہ کیا جاتا ہے اور بعینہ انبیاء کی طرح مامور ہو کر آتا ہے اور انبیاء کی طرح اس پر فرض ہوتا ہے اپنے متبعین باواز بلند ظاہر کرے اور اس سے انکار کرنے والا ایک حد تک مستوجب سزا



نظمیرتا ہے اور نبوت کے معنی بجز اس کے اور کوئی نہیں۔ (توحید صفحہ ۸)

قادیانی اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے

۵۔ اور میری اور مسیح کی فطرت ایسی ہے جیسے ایک جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک

ہی مادہ کے دو جوہر۔ (الانکاب ص ۵۵)

خدا نے قادیانی کو عیسیٰ کا ہمسرہ بنایا

۶۔ نصاریٰ نے جو عیسیٰ کو ابن اللہ کہا تو اس پر غیرت الہی کے نازل ہونے سے

خدا نے مجھے اس کا ہمسرہ بنا کر بھیجا اور اپنے ایک قصیدہ میں اس معنی کو یوں ادا کیا۔

چوں کافر از ستم پر ستم مسیح را عتیوری خدا برش کرد ہمسرم

ایک منہم کہ حسب بشارات آدم عیسیٰ کیست تا بعد پا بمہرم

واللہ کہ بھوکشتی توہم زروگار ہے دولت آنگہ دور بماند زلکرم

جو قادیانی کے لنگر سے الگ رہا وہ بے دولت ہے

پس جنہوں نے اس عاجز کو مسیح موعود ہونا مان لیا ہے وہ لوگ ہر ایک خطرہ کی

حالت سے محفوظ اور معصوم ہیں اور کئی طرح کے ثواب اور اجر اور قوت ایمانی کے وہ مستحق

نظمیر گئے ہیں۔ (زال صفحہ ۱۵۸-۱۵۹)

انبیاء اور محدث کی وحی شیطانی دخل سے منزہ ہے

۷۔ تو نون قدرت خدا تعالیٰ کا یہی ہے کہ فقط انبیاء اور محدثین کی وحی شیطان

کے دخل سے منزہ کی جاتی ہے۔ (الانکاب صفحہ ۲۵۵)

کبھی شیطانی دخل انبیاء کی وحی میں ہو جاتا ہے

۸۔ شیطانی دخل کبھی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے۔ ایسا ہی انجیل میں

بھی لکھا ہوا ہے کہ شیطان اپنی شکل نوری فرشتوں کے ساتھ بدل کر بعض لوگوں کے پاس آ جاتا ہے۔

چار سو نبی کو شیطانی وحی ہوئی اور وہ جھوٹے نکلے

چنانچہ مجموعہ تو رات میں ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت چار سو نبی نے اس کی فتح کے

بارہ میں پیشین گوئی کی اور وہ جھوٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست آئی بلکہ وہ اسی میدان میں

مر گیا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا نوری فرشتہ

کی طرف سے نہیں تھا اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر رہائی سمجھ لیا تھا۔ اب خیال کرنے چاہیے

کہ قرآن کریم کی رو سے الہام اور وحی میں دخل شیطان ممکن ہے۔ اور اسی بنا پر الہام و ولایت

بالہام عامہ و مومنین بجز موافقت و مطابقت قرآن کریم کے ثبوت بھی نہیں۔ (زال صفحہ ۱۶۶)

انبیاء کے اجتہاد میں سہو و خطا ممکن ہے

۹۔ انبیاء سے بھی اجتہاد کے وقت امکان سہو و خطا ہے۔ مثلاً وہ خواب جس کا

القرآن میں ہے اور جس کی بناء پر نبی ﷺ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کو کتنے دن تکلیف

اٹھا کر گئے مگر کفار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا۔ حالانکہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ کی

خواب وحی میں داخل ہے۔ لیکن اس وحی کے اصل معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی۔

لکھنے کے اجتہاد میں غلطیاں

ایسا ہی جب آنحضرت ﷺ کی بیویوں نے آپ کے رو برو ہاتھ نہ پنے شروع

کئے تو آپ کو اس غلطی پر متنبہ نہیں کیا گیا۔ یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے۔ اسی طرح ابن

ہادی کی نسبت صاف طور پر وحی نہ کھلی۔ (الانکاب صفحہ ۶۸ و ۶۹)

مسیح کی پیشین گوئیاں غلط ظہور میں آئیں

۱۰۔ مگر حضرت مسیح کی پیشین گوئیوں کا سب سے عجیب تر حال ہے۔ بارہ

سال نے کسی پیشین گوئی کے کچھ معنی سمجھے اور آخر کچھ اور ہی ظہور میں آیا۔ (الانکاب صفحہ ۶۸ و ۶۹)

۱۱۔ مسیح کی پیشین گوئیاں اس لئے محبوب الحقیقت ہیں کہ وہ بظاہر صورت مجموعیوں



اور مثالوں اور کائناتوں اور موعظوں کے طریقہ بیان سے مشابہہ ہیں۔ (ابن تیمیہ ص ۱۰۱)

### ۳..... معجزات انبیاء علیہم السلام

انبیاء کے معجزات دو قسم کے ہوتے ہیں۔

#### معجزہ شق القمر کا اقرار

۱..... ایک وہ جو شخص مادی امور ہوتے ہیں جن میں انسان کی تدبیر اور عقل کو کامیاب و شل نہیں ہوتا۔ جیسے شق القمر جو ہمارے نبی کا معجزہ تھا اور خدائے تعالیٰ کی غیر محدود قدرت نے ایک راستہ اور کامل نبی کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے دکھایا تھا۔

۲..... دوسرے عقلی معجزات ہیں جو اس خارق عادت عقل کے ذریعہ سے ظاہر پذیر ہوتے ہیں جو الہام الہی سے ملتی ہے۔

مسح کے احیاء اموات وغیرہ کا انکار

۱..... پس کچھ تعجب کی جگہ نہیں کہ حضرت مسیح کو عقلی طور سے ایسے طریق پر اطلاع دی گئی ہو جو ایک منی کا ٹھکانا کسی کل کے رہانے سے یا کسی پھونک کے روتے سے پرندوں کی طرح پرواز کرتا ہو یا بیروں سے چلے ہو۔ کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک بخوری کا کام بھی کرتے رہے۔ (ذیل صفحہ ۳۰۱)

#### مسح کو مسمریزم آتی تھی

۲..... ماسوا اس کے یہ بھی قرین قیاس ہے کہ مسح کے ایسے اچھے طریق عمل احرب یعنی مسمریزمی طریق سے بطور اہم واجب نہ بطور حقیقت ظہور میں آسکیں۔ (ذیل صفحہ ۳۰۵)

۳..... حضرت مسیح کے عمل الترب سے وہ مردے جو زندہ ہوتے تھے یعنی وہ قریب الموت آدمی جو گویا نئے سرے سے زندہ ہو جاتے تھے وہ بلا توقف چند منٹ میں مر جاتے تھے اور

حضرت مسیح اس عمل میں کسی درجہ تک مشق رکھتے تھے۔ اور یہ جو میں نے مسمریزمی طریق کا نام عمل الترب بدھا ہے یہ الہامی نام ہے جو خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا۔ (ذیل صفحہ ۳۱۱ و ۳۱۲)

مسح کا لنگڑوں اندھوں کو اچھا کرنا ایک نسخہ سے تھا

۳..... یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت یحییٰ کے ہاتھ سے اندھوں لنگڑوں کو شفا حاصل ہوتی ہے تو یحییٰ میں یہ نسخہ حضرت مسیح نے اسی حوض سے اوزایا ہوگا جو عبرانی میں بیت خدا کہلاتا تھا اور جس کا پانی پلے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اس میں اترتا کسی ایسا بیماری میں کیوں نہ ہو اس سے پڑھا ہوگا تھا اور جس پر کہ حضرت مسیح اکثر جابجا بھی کرتے تھے۔ (ابن تیمیہ ص ۱۰۱) اور جس کی منی میں روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ ایک کھیل تھی اور منی منی ہی رہتی تھی جیسا سامری کا گوسالا۔ (ذیل صفحہ ۳۱۲)

قادیانی ابن مریم سے کم نہیں ہے

۵..... اگر یہ عاجز اس عمل الترب کو مردہ اور قتل نفرت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و توفیق سے امید قوی رکھتا تھا کہ ان انجوبغا میں میں حضرت ابن مریم سے یہ عاجز کم نہ تھا۔ (ذیل صفحہ ۳۰۹)

مسح کا پرندے کے پتلے میں جان ڈالنے کا اعتقاد شرک ہے

۶..... یہ اعتقاد بالکل جھوٹا اور فاسد اور شرک کا نہ خیال ہے کہ مسح منی کے پرندے کو کرا اور ان میں پھونک مار کر انہیں مسح کے جانور بنا دیتا تھا۔ (ذیل صفحہ ۳۲۳)

مسح کے معجزات کمروں سے مشابہہ ہیں

۷..... پس مسح کے معجزات سب کے سب محبوب الحقیقت ہیں کیونکہ وہ ہر سورت کمروں سے تشابہہ ہیں۔ (تہذیب مجملہ ص ۱۰۱)

قہر کا معراج اس جسم کثیف کے ساتھ نہ تھا بلکہ ایک کشف تھا

۸..... ہمارے نبی ﷺ کا سیر معراج آسمانوں پر اس جسم کثیف کے ساتھ نہ تھا۔



(کیونکہ کسی بشر کا آسمانوں پر جانے خلاف عادیۃ اللہ یعنی خلاف قانون قدرت ہے)۔ (۱۱) اور سب (۱۲) اور پرانا فلسفہ بالافتقار اس بات کو محال ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان اپنے اس خاکی جسم کے ساتھ کمرۂ زمیر پر تک بھی پہنچ سکے۔ بلکہ علم طبعی کی نئی تحقیقاتیں اس بات کو ثابت کر چکی ہیں۔ پس اس جسم کا کمرۂ مانتاب یا کمرۂ آفتاب تک پہنچنا کس قدر غویض خیال ہے۔ بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف تھا۔

قادیانی بھی ایسے کشف رکھتا ہے

اور اس قسم کے کشفوں میں مؤلف خود صاحب تجربہ ہے۔ (۱۳) (۱۴) (۱۵)

مگر قادیانی صاحب نے حجرۂ شتی القمر کے اقرار کے وقت پرانے اور جدید فلسفہ کے مسئلہ کو ملحوظ نہ کیا کہ یہ شتی القمر خلاف قانون کیسے ہو گیا؟

### ۵۔۔۔۔۔ قرآن قادیانی صاحب

(یعنی وہ غلط بات و مکارمات ربانی جن سے قادیانی صاحب بطور وحی مشرف ہوئے)

قرآن قادیانی یعنی قادیانی کے الہامات کی منلو عبارات

۱۔۔۔۔۔ یا عیسیٰ الذی لا یضاع وقته۔ یعنی اے عیسیٰ جس کا وقت ضائع نہ ہوگا۔

۲۔۔۔۔۔ انت منی بمنزلۃ لایعلمہا الخلق۔ تو مجھ سے ایسے مرتبہ میں ہے کہ اس کو مخلوقات نہیں چا لتی۔

۳۔۔۔۔۔ انت منی بمنزلۃ توحیدی و تفریدی فحان ان تعان وتعرف بہن الناس۔ یعنی تو مجھ سے میری توحید اور تفرید کے مرتبہ میں ہے۔ اب وقت آ گیا ہے کہ تو دیکھا جائے اور لوگوں میں مشہور ہو جائے۔

۴۔۔۔۔۔ هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و ذہین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ۔

یعنی وہی خدا ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تا کہ اس کو سب (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳



عیسیٰ میں تجھے کامل اجر بخشوں گا یا وقتوں کا اور اپنی طرف انھوں کا اور تیرے تائبین کو سکروں پر قیامت تک غلبہ بخشوں گا پہلوں میں سے بھی ایک گروہ ہے اور پچھلوں میں سے بھی ایک گروہ ہے اس جگہ عیسیٰ کے نام سے بھی یہی عاجز (یعنی قاریانی) مراد ہے۔

۱۳..... انی متوفیک ورافعک الی۔ (براہین احمدیہ ج ۵) میں تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف انھوں کا۔ انی رافعک الی۔ (براہین احمدیہ ج ۵) میں تجھے اپنی طرف اٹھائے والا ہوں۔

۱۵..... تموت وانا راض منک فادخلوا الجنة ان شاء اللہ امنین۔ تو مرے گا اور میں خوش ہو دوں گا پس اللہ کی برکت میں داخل ہو جاؤ امن کے ساتھ۔

۱۶..... سلام علیک طہم فادخلوها امنین۔ تم پر اللہ کا سلام تم خوش ہو اور امن کے ساتھ داخل ہو جاؤ۔

۱۷..... سلام علیک جعلت مبارک انت مبارک فی الدنیا والاخرۃ تیرے پر سلام تو مبارک بنایا گیا ہے اور دنیا اور آخرت میں مبارک ہے۔

۱۸..... اذکر نعمتی الی العمت علیک وانی فصلتک علی العالمین۔ جو نعمتیں تجھے دی گئی ہیں ان کو یاد کرو اور تجھے میں نے تمام عالمین پر فضیلت دی ہے۔

۱۹..... لا تخف الیک انت الاعلیٰ۔ (براہین ج ۵) تو خوف نہ کر کہ تو ہی غالب ہے۔

۲۰..... یا داؤد عامل بالناس رفقا واحسانا۔ اے داؤد لوگوں کے ساتھ رفق و احسان سے معاملہ کر۔

۲۱..... واما بنعمة ربک فحدث۔ تو اپنے رب کی نعمت بیان کر۔

۲۲..... انت محدث اللہ فیک مادة فاروقیۃ۔ تو ہی اللہ کا محدث ہے اور تجھ میں وہ عمر فاروق کا ہے۔

۲۳..... سلام علیک یا ابراہیم انک الیوم لدینا مبین ذوق عقل متین۔ حبیب اللہ۔ خلیل اللہ۔ اسد اللہ۔ وصل علی محمد۔ آج تجھ پر اے ابراہیم سلام کہ تو ہمارے پاس امین اور مبین ہے، ذوق عقل ہے، اللہ کا حبیب ہے، اے اللہ کے خلیل اے اسد اللہ! اور محمد پر سلام کہہ۔

۲۴..... ماؤدعک ربک وماقلی۔ تجھے اللہ نے نہیں چھوڑا اور نہ بگاڑھا۔

۲۵..... الم نشرح لک صدوک۔ کیا تیرا مینہ ہم نے کھولا نہیں۔

۲۶..... الم نجعل لک سهولة فی کل امر۔ کیا تیرے لئے ہم نے ہر کام میں سہولت نہیں کی۔

۲۷..... بیت الفکر وبیت الذکر ومن دخلہ کان امنا۔ (براہین ج ۵۵۸) بیت الفکر سے مراد وہ چوہارہ ہے جس میں یہ عاجز کتاب کی تالیف کیلئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہے اور بیت الذکر سے مراد وہ مسجد ہے جو اس کے پہلو میں ہے جو اس میں داخل ہوگا وہ سوائے غائبہ سے امن میں آجائے گا۔

۲۸..... ینصروک اللہ فی مواطن۔ کتب اللہ لا غلبین انا ورسلی۔ کئی جگہ تجھے اللہ مدد دے گا اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول غالب رہیں گے۔

۲۹..... یا احمد بارک اللہ فیک مارمیت اذرمیت ولكن اللہ رمی۔ اے احمد تجھے خدا برکت دے اور جب تو نے چاہا وہ اللہ کا چاہا تھا۔

۳۰..... الرحمن علم القرآن۔ لتعلموا ما انذروا بانہم۔ ولتستبین سبیل المجرمین۔ رحمن نے قرآن سکھایا تاکہ تو اس قوم کو ڈرائے جن کے باپ ڈرائے گئے اور تاکہ بدکاروں کا حریق ٹھہر ہو جائے۔

۳۱..... قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ۔ انا کفیناک



المستعزین۔ (یہ ہیں rra) کہہ دے اگر تم اللہ کو چاہتے ہو تو مجھے چاہو۔ تجھے اہم کے  
مخبروں کے لئے کافی بنا دیا ہے۔

۳۲..... ہل انہم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی کل افاکب اثیم۔ میں تمہیں خبر دیتا ہوں کہ شیطان اسی پر اتارتے ہیں جو گنہگار اور جھوٹ بولتا ہے۔

۳۳۔ قل عندی شہادۃ من اللہ فہل انتم مؤمنون، مسلمون۔ کہو گے میرے پاس اللہ کی گواہی ہے کیا تم یقین کرو گے اسلام لاؤ گے۔

۳۴..... وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا فَعَلْنَا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ۔ ویخوفونک من دولہ۔ تو کسی کام کی نسبت مت کہو کہ میں کیا کروں گا۔ اور تجھے اس کے سوا خوف والا نہیں ہے۔

۳۵۔ ایک باعینا سمیتک المثنیٰ کل، تو ہمارے آنکھوں کے سامنے ہے اور تیرا نام ہم نے متوکل رکھ دیا ہے۔

۳۶.... یحمدک اللہ من عرشہ نعمدک نصلی۔ تجھ کو خدا اپنے عرش سے صفت کرتا ہے تیری صفات اور نماز ہم کرتے ہیں۔

۳۔۔۔ یزیدون ان یضلقوا نور اللہ بافواہم واللہ متن نودہ ولو کرہ  
الکافرون۔ من تلقی فی قلبہم الرعب۔ وہ خدا کے نور کو بھٹانا چاہتے ہیں اچھا نہ ہاں  
سے اور اللہ اپنے نور کو پورا کرے اگرچہ کافروں کو نہ بھگے۔ ہم عنقریب ان میں رعب  
ڈالیں گے۔

۳۸۔۔۔ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ... وَانْتَهَى أَمْرُ الْيَوْمَانِ إِلَيْنَا... حَسْبُكَ اللَّهُ بِمَدَارِ فَتْحٍ آجَائِيٍّ... اور زمانہ کی حکومت ہمارے پر ختم ہوئی۔

۳۹۔ ہذا تاویل رویای من قبل قد جعلہا ربی حقا۔ یہ ان خوابوں کی تاویل ہے جو اللہ نے دینی تمہیں اور خدا نے ان کو سچا کیا۔

۴۰۔ وقل رب ادخلنی مدخل صدق، وامن ربک بعض الذی نعدہم  
 ابوترفیک، وماکان اللہ لیعذبہم والت فیہم۔ کہہ دے اے رب چاہی کی جگہ  
 لے جا۔ یا تو بعض وعدے پورے کریں گے یا تجھے پورا کریں گے جس قوم میں تو ہے خدا  
 ال کو عذاب نہ دے گا۔

۳۱۔ باتون من کل فج عمیق، ہر طرف سے لوگ تیرے پاس آئیں گے۔  
 ۳۲۔ ینصرك رجال نوحى اليهم من السماء، وہ لوگ تیری مدد کریں گے جن کو ہم آسمان سے وحی کریں گے۔

۴۳..... انا فتحنا لک فتحاً مبیناً لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما  
 تاخر۔ ترجمہ ہم نے ظاہری فتح دی تاکہ تیرے اگلے پچھلے گناہ خدا بخشتے۔

۴۴..... ولو كان الايمان معلقا بالثريا لناله. اگر ایمان ثریا میں معلق ہوا تو بھی اس کو الے گا۔

۴۵۔ یا ایہا المدثر قم فاندرو وریک فکبر۔ اے مدثر کھڑا ہوا اور لوگوں کو ڈرو اور خدا کی بڑائی بیان کر۔

۴۱..... یا احمد یتیم اسمک ولا یتیم اسمی۔ اے احمد شیرانام پورا ہوگا اور میرانام  
نورانش ہوگا۔

۵۰۰..... وَاَقْلَ عَلَيْهِمْ مَا اَوْحٰى الْبِكْ مِنْ رَبِّكَ وَلَا تَصْعُرْ لِخَلْقِ اللّٰهِ  
وَلَا تَسْتَمِعْ عَنِ النَّاسِ. تو تیرے پر وحی کیا گیا ہے لوگوں پر بڑھ اور مخلوقات کے لئے  
سوئی نہ لے اور لوگوں سے نہ ڈر۔

۳۸ ... اصحاب الصفة واما ادر اک ما اصحاب الصفة ترى اعينهم تفيض من الدمع، تیرے اصحاب صفہ اور کیسے اصحاب صفہ ان کی آنکھیں ٹسو بہتی دکھائے۔



۴۹..... باتی زمان مختلف بازواج مختلفہ و تیری نسلا بعیدا و لنجینک  
حیوة طیبہ ثمانین حولا او قریبا من ذلک. (از ۱۳۵۰ھ) نئی نئی عورتیں تیرے  
مختلف زمانے لائیں گے اور تیری نسل کثیر ہوگی اور تجھے حیات طیبہ دیں گے اور تجھے اسی  
پرس کی مریا اس کے قریب قریب دیں گے۔

۵۰..... انت وجید فی صفرتی اختوتک لنفسی. (از ۱۳۸۰ھ) تو میری بارگاہ  
میں وجہ ہے اور تجھے اپنے لئے پسندیدہ کیا ہوں۔

۵۱..... نصرت بالرعب واجبت بالصدق ایہا الصدیق. نورعب کے ساتھ  
پایا ہے تو نے سچائی کے ساتھ جواب دیا ہے اسے سچے۔

۵۲..... نصرت وقالوا لات حین مناص. تجھے نصرت دی گئی ہے اور کہیں گے وہ  
لات حین مناص۔

۵۳..... اذا جاء نصر اللہ والفتح وتمت کلمۃ ربک هذا الذی کنتم بہ  
تستعجلون جب کہ اللہ کی مدد آئے گی اور اللہ کے کلمات پورے ہوں گے یہ وہی ہے جس  
کے لئے تم جلدی کرتے ہو۔

۵۴..... اردت ان استخلف فخلقت ادم انی جاعل فی الارض خلیفہ میں  
نے خلیفہ بنانا چاہا پس آدم کو خلیفہ بنایا اور میں زمین میں خلیفہ بنانے والا ہوں۔

۵۵..... دنی فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی. دو کمان یا اس سے بھی کم قرب  
حاصل کر لیا۔

۵۶..... یحیی الدین ویقیم الشریعة. دین زندہ کرے گا اور شریعت کو قائم کرے گا۔

۵۷..... یا ادم اسکن انت وزوجک الجنة. اے آدم تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔

۵۸..... یا مریم اسکن انت وزوجک الجنة. اے مریم تو اپنی عورت کے ساتھ

ت میں جا۔

۵۹..... یا احمد اسکن انت وزوجک الجنة. اے احمد تو اپنی عورت سمیت جنت میں جا۔

۶۰..... تفخت فیک من لدنی روح الصدیق. اپنے پاس سے میں نے تجھ میں  
پانی کی روح پھونک دی۔

۶۱..... انا انزلناہ قریبا من القادیان. وبالحق انزلناہ وبالحق نزل. صدق  
اللہ و رسولہ و کان امر اللہ مفعولا. قادیان کے قریب ہم نے اس کو اتارا اور سچائی کے  
ساتھ اتارا اور اتارا۔ اللہ اور اس کا رسول سچا ہے اور کام ہونے والا ہے۔

۶۲..... سبحان الذی اسری بعبدہ لیلا. عجز سے پاک ہے وہ خدا جس نے اپنے  
عبد کو رات میں سیر کرایا۔

۶۳..... جوی اللہ فی حلل الانبیاء. اللہ تعالیٰ انبیاء کے حلوں میں داخل ہو گیا۔

۶۴..... بشری لک یا احمدی انت مرادی وہی غوست کرامتک بیلدی.

ساتھ تجھے بشرت ہو تو ہی میری مراد ہے اور تیری بزرگی میں نے اپنے ہاتھ سے لگائی ہے۔

۶۵..... وما ارسلناک الا رحمة للعالمین. اور ہم نے تجھے رحمتہ للعالمین  
سے بھیجا ہے۔

۶۶..... انی ناصرک. انی حافظک. انی جاعلک للناس اماما. اکان

للناس عجا. قل هو اللہ عجیب. یحیی من یشاء من عبادہ لا یسنل عما

یفعول وہم یستلون. وتلک الايام نداولہا بین الناس. وقالوا انی لک هذا

قالوا ان هذا الا اختلاق. میں تیرا ہی مددگار، محافظ اور تجھے امام بنانے والا ہوں۔

لوگوں کو تعجب ہے۔ کہہ دے اللہ عجیب ہے جس کو چاہے اپنے بندوں میں سے پسند کر لیتا

ہے۔ ۶۷..... اپنے کئے پر پوچھا نہیں جاتا اور لوگ پوچھے جائیں گے۔ اور یہ دن لوگوں میں







جو کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے رکے ان پر ایک فارسی آدمی نے رو کیا۔

۸۰..... یا احمد اجیب کل دعائک الا فی شرکائک۔ اے احمد تیری ہر دعا قبول ہو مگر تیرے شرکیوں کے حق میں قبول نہیں۔

۸۱..... وقالوا اتجعل فیہا من یفسد فیہا قال انی اعلم ما لا تعلمون۔ اور کہے کیا تو ہم میں مفسد کو بھیجتا ہے کہا میں وہ جانتا ہوں تو تم نہیں جانتے۔

۸۲..... وقالوا کتاب مصلیٰ من الکفر والکذب قل تعالوا ندع ابنائنا واینانکم ونساءنا ولسانکم وانفسنا والفسکم ثم نبہل فنجعل لعنة اللہ علی الکاذبین۔ اور کہے یہ کتاب کفر سے اور جھوٹ سے بھری ہے۔ کہہ دے آؤ ہم اپنے لڑکوں بہانوں اور عورتوں اور اپنے گوارا کر مہالہ کریں اور بھولوں پر لغت بھیجیں۔

۸۳..... ولعزتی وجلالی انک انت الاعلیٰ میری عزت اور جلال کی قسم کہ تو ہی غالب ہے۔

۸۴..... اصنع الفلک باعیننا ووحینا۔ ان الذین ینابعونک انما ینابعون اللہ ید اللہ فوق ایدیہم ہمارے سامنے کشتی بنا جو لوگ تجھ سے بیعت کریں گے وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ غالب ہے۔

۸۵..... نادانی وکمنی انی مرسلک الی قوم مفسدین وانی جاعلک للناس اماما وانی مستخلفک اکراما کما خیرت سنتی فی الاولین۔ مجھے خدا نے پکارا اور کلام کی کہ میں تجھے مفسدوں کی طرف بھیجوں گا اور تجھے لوگوں کا امام بناؤں گا اور تجھے خلیفہ بناؤں گا جیسے کہ میری عادت پہلوں میں رہی۔

۸۶..... انک انت منی المسیح ابن مریم وارسلت لیتم ما وعد من قبل ویک الاکرام۔ تو مجھ سے مسیح ابن مریم ہی ہے اور تجھے اتمام وعدہ کے لئے بھیجا ہوں۔

۸۷..... واخبرنی ان عیسیٰ نبی اللہ قد مات ورفیع من ہذہ الدنیا فما کان لہ

ان ینزل الا یروزا کالسابقین وقال سبحانه انک انت ہو فی حلل البروز وهذا هو الوعد الحق الذی کالسر المرموز فاصدع بما تؤمر ولا تخف السنة الجاہلین۔ (مکتب عربی) اور مجھے اس نے خبر دی ہے کہ عیسیٰ نبی اللہ مر گیا ہے اور اس دنیا سے اٹھایا گیا ہے۔ پس اس کا اترا تا بجز بروز کے نہیں جیسے پہلے بروز کے اور خدا نے کہا تو وہی ہے جو بروز کے حلقہ میں ہے اور یہی خدا کا سچا وعدہ ہے جو بجائے سرمرموز ہے۔ پس اگر کو بچا لا اور چاہوں گی زبان سے شہر۔

۸۸..... انت اشد مناسبتہ بعیسیٰ بن مریم واشبه الناس بہ خلقا وخلقاً (ذوق الدلفانی) تجھے عیسیٰ سے شدید مناسبت ہے اور باطنی اور ظہری اور عادت اور زمانہ کے سب سے زیادہ تر عیسیٰ سے مشابہ ہے۔

### ۶..... علماء امت محمدیہ ﷺ

جو علماء کہ عیسیٰ کی موت کے قائل نہیں بلکہ ان کی حیات اور رفع مع الجسم کے قائل ہیں وہ سب کے سب ضلالت پر متفق ہیں۔ ان کے قول بالکفر خرافات ہیں اور جو قادیانی کے منکر ہیں وہ طرح طرح کے عذاب کے مستحق اور ختم اللہ علی قلوبہم میں داخل۔ اور اکثر امت محمدیہ یہودی ہو جانے کے سبب سے جس طرح کہ موسیٰ کے بعد پادہ سو (۱۴۰۰) برس گزرنے کے عیسیٰ بن مریم یہودیوں کی اصلاح کے لئے آئے اسی طرح حق تعالیٰ نے مجھے محمد ﷺ کے بعد عیسیٰ بن مریم ٹھہرا کر اور امت محمدیہ ﷺ کو یہودی ٹھہرا کر ان کی اصلاح کیلئے بھیجا ہے۔

قادیانی صاحب کا علماء کو یہودی اور بد ذات اور ملعون اور ظالم وغیرہ کہنا اور امت کے علماء کو ان الفاظ کے ساتھ خطاب کیا ہے کہ ”اے بد ذات فرقہ“



مولویاں! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے؟ کب وہ وقت آئے گا کہ تم یہودیہ خصلت کو چھوڑو گے؟ اے ظالم مولویو! تم پراسوس کہ تم نے جس بے ایمانی کا پیالہ پیا وہی ۱۴۴۱ھ کا لالہ نام کو بھی پلایا۔ (۱) (۱۴۴۱ھ ۲۰۲۰ء)

اور اپنے وقت کے علماء کو جن میں اکثر تو نبی ﷺ کی متابعت کی برکت سے مدارج فانی اللہ اور بقاء باللہ تک پہنچے ہوئے ہیں۔ جیسے حضرت شیخ الحدیث سجاد عثمان حضرت شاہ سلیمان تونسوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شیخ غلام نظام الدین بریلوی۔ تلامذہ کرامہ الشیخین المشہورین یعنی الشیخ الحدیث بنخش التونسوی والشیخ غلام نظام الدین البریلوی فابہا الشیخ انی اعلم انک رئیس هذه الثمانية وکمثال امام لئلك الفئة الباغية وهم لئک کالانامید فی اخوانہ او کالمنسحورین فانتی بنخيلک ورجلک واجمع کل دجلک وانحت انواع الافتنان واتنی مع جموعک من اهل العدوان وصل علی کجشی صال علی کعبہ الرحمن واما الآخرون الدین سمو انفسہم مولویین مع کونہم من الغاویں الجاہلین فنزه الکتاب عن ذکرہم ولانجس الصحیفۃ من کثرۃ ذکر النجسین الذین یقلدون اکابرہم ولیسوا من المتدبرین۔ (کتاب ریل ص ۲۵۰-۲۵۱) دو مشہور مشائخ کا ذکر کرتے ہیں یعنی شیخ الحدیث تونسوی اور شیخ غلام نظام الدین بریلوی۔ پس اے شیخ تونسوی میں تجھے جانتا ہوں کہ تو ان آٹھوں کا سردار ہے اور ان باغیوں کا گویا تو امام ہے اور غواہیت اور خلافت میں گویا تیرے شاگرد ہیں یا تیرے جادو کئے ہوئے ہیں پس تو اپنے پیادوں اور سواروں کے ساتھ آورا اپنے کل کمروں کو جمع کرادو اقسام کے فتنے تراش کر اور اپنے اہل عدوان جماعتوں کو لا اور مجھ پر اس جھشی کی طرح حملہ کر جس نے کعبۃ اللہ پر حملہ کیا۔ اور دوسرے علماء جو اپنے کوسولوی کہتے ہیں باوجودیکہ وہ گمراہ اور

جاہل ہیں ہم ان کے ذکر سے اپنی کتاب کو پاک کرتے ہیں اور زیادہ خبیثوں کے ذکر سے اپنی کتاب کو پلید نہیں کرتے جو کہ اپنے اکابر کی تقلید کرتے ہیں اور عقل و فکر نہیں رکھتے۔

## ۷۔۔۔۔۔ تفسیر قادیانی جو ان کو الہام ہوئی

### قادیانی کی تفسیر قرآن

ازالہ کے صفحہ ۲۶ میں قادیانی صاحب لکھتے ہیں۔ کہ مولوی لوگ اس بات کی ٹھنی مارتے ہیں کہ ہم بڑے متقی ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ غفاق سے زندگی بسر کرنا انہوں نے کہاں سے سیکھ لیا ہے۔ کتاب الہی کی غلط تفسیروں نے انہیں بہت خراب کیا ہے اور ان کے دلی اور دماغی قوتی پر بہت برا اثر ان سے پڑا ہے۔ اس زمانہ میں بلاشبہ کتاب الہی کے لئے ضروری ہے کہ اس کی ایک نئی اور صحیح تفسیر کی جائے۔

موجودہ تفسیریں قرآن کی فطرتی سعادت کے مخالف ہیں اور غلط ہیں

کیونکہ حال میں جن تفسیریں کی تعلیم دی جاتی ہے وہ نہ اخلاقی حالت کو درست کر سکتی ہیں اور نہ ایمانی حالت پر نیک اثر ڈالتی ہیں بلکہ فطرتی سعادت اور نیک روشی کی مزاحمت ہو رہی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دراصل اپنے اکثر زواید کی وجہ سے قرآن کریم کی تعلیم نہیں ہے۔ قرآنی تعلیم ایسے لوگوں کے دلوں سے مٹ گئی ہے کہ گویا قرآن آسمان پر اٹھایا گیا ہے۔ وہ ایمان جو قرآن نے سکھایا تھا اس سے لوگ بے خبر ہیں۔ وہ عرفان جو قرآن نے بخشا تھا اس سے لوگ غافل ہو گئے ہیں۔ ہاں سچ ہے کہ قرآن پڑھتے ہیں مگر قرآن ان کے صلی سے نیچے نہیں اترتا۔ انہیں معنوں سے کہا گیا ہے کہ آخری زمانہ میں قرآن آسمان پر اٹھایا جائے گا۔ انہیں حدیثوں میں لکھا ہے کہ پھر دوبارہ قرآن کو زمین پر لانے والا ایک مرد فارسی الاصل آگا۔ جیسا کہ فرمایا ہے لو کان الایمان معلقا بالشریا لنالہ رجل من فارس۔ یہ حدیث



ورقہ حقیقت اسی زمانہ کی طرف اشارہ کرتی ہے جو آیت انا علی ذہاب بہ لقادرون میں اشارہ بیان کیا گیا ہے۔ (یعنی ۱۲۷ھ، ۱۸۵ء زمانہ غدر) اسی

پھر صفحہ ۳۱۸ میں لکھا ہے کہ عذت اللہ ہر ایک کامل ایم کے ساتھ بھی رہی ہے کہ عجائبات غیبیہ فرقان اس پر ظاہر ہوتے رہے ہیں بلکہ بسا اوقات ایک ایم کے دل پر قرآن شریف کی آیت الہام کے طور پر القا ہوتی ہے اور اصل معنی سے پھر کر کوئی اور مقصود اس سے ہوتا ہے۔

عبداللہ غزنوی کے الہامات

جیسا کہ مولوی عبداللہ صاحب غزنوی (جو غزنوی سے اپنی لائبریری اور ولایت کی پاداش میں نکالے گئے اور جن کی بدولت پنجاب میں وہابیت کا بیج بویا گیا) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ مجھے ایک مرتبہ الہام ہوا قلنا یا نارا کونسی بردا و سلاماً مگر میں اس کے معنی نہ سمجھا۔ پھر الہام ہوا قلنا یا صبر کونسی بردا و سلاماً تب میں سمجھا گیا کہ ہمارے مراد اس جگہ صبر ہے۔ اور پھر فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مجھے الہام ہوا کہ رب ادخل صدق و اخرج صدق اور اس سے مراد اصلی معنی نہیں تھے بلکہ یہ مراد تھی کہ مولوی صاحب کو بہت فی ریاست کا مل سے پنجاب کے ملک میں بڑی سلطنت برطانیہ آجائیں گے اور اسی طرح انہوں نے اپنے الہامات میں کئی آیات فرقانی لکھی ہیں اور ان کے اصلی معنی چھوڑ کر کوئی اور معنی مرا لے لے ہیں۔ اسی

سورہ العصر کی تفسیر قادیانی

پس قادیانی صاحب اسی مولوی عبداللہ غزنوی کی اقتداء کر کے جو فرقہ واپس لے گئے مقتدا ہیں۔ از لہ الا وہام کے صفحہ ۳۱۱ میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے عجائبات الہام بڑی دیر الہام میرے پر کھلتے رہے ہیں اور اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ تفسیروں میں ان کا کوئی نشان نہیں پایا جاتا مثلاً یہ جو اس عاجز پر کھلا ہے کہ ابتداء خلقت آدم سے جس کو

آنحضرت ﷺ کے زمانہ بعثت تک مدت گذری تھی وہ تمام مدت سورہ العصر کے اعداد حروف میں بحساب قمری مندرج ہے یعنی چار ہزار سات سو چالیس (۳۷۴۰)۔ اب بتلاؤ کہ یہ دلائل قرآنیہ جس میں قرآن کریم کا اعجاز نمایاں ہے کس تفسیر میں لکھا ہے؟

سورہ لیلۃ القدر کے اسرار

ایسا خدا تعالیٰ نے میرے پر یہ نکتہ معارف قرآنیہ کا ظہر کیا کہ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر کے صرف یہ معنی نہیں کہ ایک یا برکت رات ہے جس میں قرآن شریف انزل ہوا۔ بلکہ باوجود ان معنوں کے جو بجائے خود صحیح ہیں اس آیت کے ظن میں دوسرے معنی بھی ہیں جو رسالہ فتح الاسلام میں درج کئے گئے ہیں (یعنی لیلۃ القدر رات سے رات مراد نہیں بلکہ وہ زمانہ مراد ہے جو بوجہ ظلمت رات کے ہر گزگ ہے اور وہ نبی یا اس کے قہر مقام مجتہد کے گذر جانے سے ایک ہزار مہینے کے بعد آتا ہے۔ (فتح الاسلام صفحہ ۵۰) اب فرمائیے کہ یہ تمام معارف حقہ کس تفسیر میں موجود ہیں؟ (یعنی انوار ملی ۳۱)

قادیانی اور غزنوی کی تفسیر غلط اور مخالف اور تلبیس ابلیس ہے

ہم اسی کتاب کے مقدمہ دوم میں ثابت کر چکے ہیں کہ جو الہام کہ اس ظاہری شریعت کے مخالف ہو جو نقل و بدل سے وہ تلبیس ابلیس سے ہرگز محفوظ نہیں ہو سکتا اور نہ وہ کسی طرح اپنی صحت پر نتوئی حاصل کرتا ہے۔ پس ہم بالتفصیل بتاتے ہیں کہ قادیانی صاحب اور ان کے مقتدا عبداللہ غزنوی کی یہ چاروں الہامی تفسیریں شریعت منقولہ کی کس قدر مخالف ہیں۔ کیونکہ آیت قلنا یا نارا کونسی بردا و سلاماً میں ہمارے مراد غزوہ مدینہ ہے جو ابراہیم علیہ السلام پر بردا و سلام ہو گئی اور آیت رب ادخل صدق میں داعی سے خود ذات رسول اللہ ﷺ مخصوص ہے۔ اور مدخل صدق اور مخرج صدق سے مدینہ اور مکہ سمجھا ہے جیسے کہ قنادیہ نے لکھا ہے کہ عن قتادہ فی قولہ رب ادخل صدق مدخل



صدق الایہ اخوجه اللہ من مکة مخرج صدق وادخله الصلوة مدخل صدق. (تذکرہ اہل بیت ص ۷۰)۔ مگر جانے افسوس ہے کہ اس مولوی نے حکومت کفر کو دخل صدق کیونکر سمجھ لیا۔ اور چار ہزار سات سو چالیس برس کی مدت حضرت آدم اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہما السلام کے درمیان ہوئی قادیانی صاحب نے کہاں سے اور کس کی؟ حالانکہ شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ برزخہ میں بعد تحقیق تمام بقوں وہب فیصلہ کر دیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی بعثت حضرت آدم علیہ السلام کے بعد چھ ہزار چھ سو برس پہلے ہوئی۔ اور خود قادیانی صاحب ازلۃ الاولیاء کی جلد دوم میں اس حدیث سے استدلال فرما چکے ہیں جو ابن عباس پر منقول ہے کہ الدلیا سبعة ايام كل يوم الف سنة ومبعث رسول الله في اخرها یعنی دنیا کا برزخ سات ہزار برس ہے اور رسول اللہ ﷺ آخری ہزار میں مبعوث ہوئے ہیں۔ اور سورۃ یسۃ القدر کے نزول کے متعلق ترمذی اور حاکم اور تہذیبی بروایت حسن بن علی تصریح فرما چکے ہیں کہ واخرج الترمذی والحاکم والبیہقی عن الحسن بن علی قال ان رسول الله ﷺ قد ارای بنی امیہ یخطبون علی منبرہ رجلا رجلا فساء ذلک فتولت انا اعطیناک الکوفہ ونزلت انا الزلزالہ فی لیلۃ القدر وما ادراک مالیلۃ القدر لیلۃ القدر خیر من الف شهر یملکھا بنو امیہ قال القاسم بن الفضل فحسبنا ملک بنی امیہ فاذا هی الف شهر لا تزید ولا تنقص. (ازلۃ اولیاء ص ۵۸) کہ فرمایا انہوں نے کہ رسول اللہ ﷺ نے دیکھا کہ بنی امیہ آپ کے منبر پر باری باری سے چڑھ کر خطبہ پڑھ رہے ہیں اور آنحضرت ﷺ کو یہ امر نہ بھاری کہ اس میں سورۃ کوثر اور سورۃ یسۃ القدر نازل ہوگئی یعنی اس امر کی طرف اشارہ فرمایا کہ وہ رات جس میں قرآن کا نزول ہوا وہ ان ہزار مہینوں سے بہتر ہے جن کے گزرنے تک بنی امیہ مالک ملک رہیں گے۔ قاسم بن الفضل فرماتے ہیں کہ ہم نے اس روایت کے سننے پر بنی امیہ کی سلطنت کی مدت حساب کی تو وہ پورے ہزار مہینہ ہی لگے۔

مگر ہمارے اس بیان کے دیکھنے سے قادیانی صاحب گوش پا خوش ہوں گے کہ ان کی الہامی تفسیر کس قدر شریعت منقولہ سے باہر ہے اور ان کے احادیث معارف غیر مطابق شریعت ہونے کے علاوہ حقانیت سے کس قدر دور ہیں۔

یہی بطور مشتبہ نمونہ فرد اور ہم چند آیات قرآنی کی تفسیر الہامی جو قادیانی صاحب نے لکھی ہے حسب ذیل اپنے جوابات کے ساتھ لکھتے ہیں جس سے انصاف پسند دوستوں پر ظاہر ہوگا کہ ان کے الہامات کو شریعت منقولہ کس قدر اور کس درجہ تک رد کرتی ہے۔

۱۔۔۔۔۔ سورۃ الحمد

سورۃ الحمد کی تفسیر

قادیانی صاحب ازلۃ الاولیاء کے صفحہ ۲۵۷ میں آیت اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم کی تفسیر الہامی طور سے اس طرح لکھتے ہیں۔ یعنی اے میرے خدا اہل حق و حقیقت ہمیں ایسی ہدایت بخش کہ ہم آدم صلی اللہ کے مثل ہو جائیں، شیث نبی اللہ کے مثل بن جائیں، حضرت نوح آدم ثانی کے مثل ہو جائیں، ابراہیم خلیل اللہ کے مثل ہو جائیں، موسیٰ کلیم اللہ کے مثل ہو جائیں، عیسیٰ روح اللہ کے مثل ہو جائیں اور جناب احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ حبیب اللہ کے مثل ہو جائیں اور دنیا کے ایک صدیق و شہید کے مثل ہو جائیں۔ اب ہمارے علماء جو مثیل ہونے کے دعوے کو کفر والہا و خیال کرتے ہیں اور جس شخص کو الہام الہی کے ذریعہ سے اس ممکن الحصول مرتبہ کی رستہ دی جائے اس کو کھد اور کافر اور جہنمی ٹھہراتے ہیں۔ ذرا سوچ کر بتائیں کہ اگر اس آیت کریمہ کے یہ معنی نہیں ہیں جو میں نے بیان کئے ہیں تو اور کیا معنی ہیں؟ اور اگر یہ معنی صحیح ہیں تو پھر اللہ عز و جل کیوں فرماتا ہے کہ قل ان کنتم تعبتون اللہ فاتعبونی وحکم اللہ اب سوچنا چاہیے کہ جس وقت انسان ایک محبوب کی پیروی سے خود بھی محبوب



بن گیا تو کیا اس محبوب کا مثل ہی ہو گیا یا ابھی غیر مثل رہا؟

افسوس! آج تک جس قدر اکابر متصوفین گذرے ہیں ان میں سے ایک کو بھی اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اس دنیا میں مثیل الانبیاء بننے کی راہ کھلی ہوئی ہے جیسا کہ آنحضرتؐ خوشخبری فرما گئے ہیں کہ علماء اُمتی کا نبیاء بنی اسرائیل اور حضرتؐ ہاجرہؑ بطعامی قدس سرہ کے کلمات طیبہ تذکرۃ الاولیاء میں حضرت فرید الدین عطار نقل کرتے ہیں۔ کہ وہ فرماتے ہیں، میں ہی آدم ہوں، میں ہی شیث ہوں، میں ہی نوح ہوں، میں ہی ابراہیم ہوں، میں ہی موسیٰ ہوں، میں ہی عیسیٰ ہوں، میں ہی محمد ہوں، اور ستر مرتبہ کہ فرادوسرے ٹھہرا کر بطعام سے نکالے گئے ہیں لیکن اس زمانہ کے لوگ گذرنے کے بعد پھر علماء ان کے ایسے معتقد ہو گئے کہ ان کے شیطانیات کی بھی تاویلیں کرنے لگے۔ اور ہنالوی صاحب نے قادیانی صاحب کی تائید میں فتوحات مکیہ باب ۲۲۳ کی عبارت نقل کر دی کہ علماء الوصلة ان یکون الشی عین مظهر ولا یعرف کملا رایت رسول اللہ وفا عاتق ابن حزم المحدث فغاب احدهما فی الآخر فلم نر الا واحدا وهو رسول اللہ فہذہ غایۃ الوصلة وهو المعبر عنہ۔ بالاتحاد۔

جذبہ شوق متحد است میان من و تو کہ رقیب آمد و نشاخت نشان من و تو

النبی آخرہ۔ اسی

صحیح تفسیر

مگر ہدایت پسند دوستوں پر ظاہر ہوگا کہ خدا تعالیٰ اس آیت کریمہ میں اپنے بندوں کو یہی تعلیم فرما رہا ہے کہ وقت مناجات انہیں لوگوں کا طریقہ اور اقتداء مجھ سے الگ کرو جن کو نعمائے الہی عطا ہوئے ہیں یعنی انبیاء اور صدیق اور شہداء اور صالحین۔ جیسے کہ ایک دوسری آیت سے ظاہر ہے اور جیسے کہ خود ہی کریم ﷺ نے تعلیم فرمائی کہ اصحاب

کمال نجوم بانیہم اقتدبتہم امتدبتہم یعنی میرے اصحاب ستاروں سے صفت ہدایت میں شاہدیت رکھتے ہیں پس ان میں سے جن کا اقتداء کرو گے صراط مستقیم پر رہو گے اور نیز فرمایا اقتدوا بالذین من بعدی ایسی بکرو و عمر یعنی میرے بعدانی ہر اور عمر کا اقتداء کرو۔ اس صراط مستقیم جو صراط انبیاء اور شہداء اور صالحین اور صدیقین ہے اس کی ابتداء ان کی ابتداء کے بغیر حاصل ہونی ممکن نہیں۔ اور یہ کس قدر سوء ادب ہے کہ جن کی اقتداء کرنے سے صراط مستقیم کی ہدایت ہوتی ہے انہیں کا مقتدا ہونے کی دعا لگی جائے یا انہیں کا مثل ہونے کا اذعا کیا جائے جیسے کہ قادیانی صاحب نے کیا حالانکہ حرف کاف فقط کسی ایک صفت میں تشبیہ کا افادہ دیتا ہے نہ کہ تمامی صفات میں۔ پس کوئی بھی کسی نبی کا ہمسر اور مثیل نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہے کہ فقط صراط مستقیم پر چلنے سے نہ شہید ہو سکتا ہے جب تک کہ اس کو ہدایت کا ذائقہ نہ چکھایا جائے اور نہ صدیق ہو سکتا ہے جب تک کہ حضرت صدیق اکبرؓ کی طرح سالہا سال آغوش نبی میں پرورش یافتہ نہ ہو۔ پھر کوئی صراط مستقیم سے الگ ہوا ان کا مرتبہ یا مثیل ہونے کا دعویٰ کس طرح کر سکتا ہے؟ علی الخصوص سید الانبیاء محمد مصطفیٰ خاتم النبیین ﷺ کا مثیل ہونا یعنی ان کا ہم صفت ہونا۔ حالانکہ علماء نے تصریح کر دی ہے کہ۔

مثل النبی محمد قد امتنع من قال بالامکان صار مکفرا

یعنی محمد ﷺ کی مثال یا مثیل ممنوع یعنی محال ہے اور جو ممکن کہے وہ کافر ہے۔

شاہ شرف الدین بصری قصیدہ ہرودش ریف میں لکھتے ہیں۔

منزہ عن شریک فی محاسنہ فجوہ الحسن فیہ غیر منقسم

امنزہ از شریک اندر محاسن آمد جوہر حسن محمد ﷺ پارہ نامدور رقم



بایزید کا قول کہ میں ہی شیث ہوں آء۔ اس کا سد

ہاں یہ سچ ہے کہ بایزید بسطامی علیہ الرحمہ نے کہا کہ میں ہی آدم ہوں میں ہی شیث ہوں میں ہی نوح ہوں اور میں ہی ابراہیم ہوں اور میں ہی موسیٰ ہوں اور میں ہی عیسیٰ ہوں اور میں ہی محمد ہوں۔ لیکن قادیانی صاحب بایزید کا یہ قول نقل کرنا بھول گئے جو کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور میرے جہ میں اللہ کے سوا کچھ نہیں۔ جس کی نسبت حضرت روم رحمہ اللہ علیہ نے

یہاں کس

ہا میریدان آں فقیر مختشم بایزید آمد کہ یزدان تک منم  
گفت مستان عیان آں ذوقون لا اللہ الا انا فاعبدون  
چوں گذشت آن حال گفتندش صباح تو چہیں گفتی و بود آن صلاح  
گفت این بار ابرکت این مشغلہ تنہا بر من زنیہ آن دم پند  
حق مزہ از تن و من ہستم چون چنین گویم بیاید کشتنم  
چوں وصیت کرد آں آزادہ مرد ہر مرید سے کار دے آمادہ کرد  
مست گفت و باز استغراق رفت آں وصیت باش از خاطر برفت  
عشق آمد عقل او آوارہ شد صبح آمد شمع او بچارہ شد  
عقل خود شہد است چوں سلطان رسید شحت بچارہ در کعبہ خزید  
عقل سایہ حق بود حق آفتاب سایہ را با آفتاب اوچہ تاب  
چوں پری غالب بود بر آدن گم شود از مرد وصف مردی  
ہرچہ گوید آں پری گفتہ بود زیر سرے نہ زان سرے گفتہ بود  
چوں پری ما این دم وقانون بود کردگاں آں پری خود چوں بود  
چوں ہائے بخودی پرواز کرد آں سخن را بایزید آغاز کرد

عقل او سبیل تنہا در بود زان قوی تر گفت کاؤں گفتہ بود  
نہست اندر بچہ ام الا خدا چند جوئی در زمین و در سا  
آں مریدان جملہ در ہم آمد تنہا بر جسم پاکش سے زند  
ہر یکے چوں ملحدان در گرد کوہ کار و میزد ہر خود را ہاشوہ  
ہر کہ اندر شیخ پیغے سے خلید باز گشت او تن خود سے درید  
وانکہ اور از ہم اندر سینہ زد سینہ اش بشکافت شد مردہ ابد  
یک اثر لے برتن آں ذوقون و اں مریدان خستہ غرقاب خون  
دور گشت و آن مریدان کاستہ نوحہ ہا از جان شان بر خاست  
پیش او آمد ہزاراں مردوزن کائے دو عالم درجہ دریکہ پیچید  
این تن تو گرشن مردم پد سے چوں تن مردم زخجر گم شد سے  
انہو سے پایخو دے دو چارزد باخو اندر دیدہ خود خارزد  
اسے زوہ بر بخو داں کو ذوق و الفتار برتن خود میزنی آں ہوشدار  
انکہ بے خودی است و این است تالہ در اینی اوسا کن است  
کشل اوفانی داد شد آئینہ غیر نقش روئے غیراں جائے نہ  
کرگنی تف سوئے روی خود کنی در زنی بر آئینہ بر خود زنی  
دہ بنی روئے زشت آنہم توئی درہ بنی عیسیٰ مرید توئی  
اذا این است و نہ آں اوسا دہ است نقش تو در پیش تو ہادہ است  
ہائے غور ہے کہ قادیانی صاحب کی طرح بایزید کی مثل بزرگواروں نے کبھی مثیل ہونے  
کی نہ کیا اور سراسر اس میں یہ ہے کہ ان کو ہر ایک مرتبہ کی فنا و ہلاکت کے وقت اپنی اس حق نظر انداز  
کر لیں اور باوازا بلند پکاراٹھے کہ







یخلق ما يشاء اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون ۝

اس میں کوئی دلیل نہیں کہ عیسیٰ بن باپ پیدا ہوئے بلکہ وہ یوسف نجار کے فرزند ہیں اور بغیر مس بشر کی لڑکے کا پیدا ہونا قانون قدرت سے باہر ہے۔

۳..... انی اخلق لکم من الطین کھیمۃ الطیر فانفخ فی فی کون طیرا باذن اللہ و ابرئ الاکھم و الابصر و احی الموتی باذن اللہ۔

یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور مشرکانه خیال ہے کہ مسیح مصلیٰ کے پرندے بنا کر ان میں پھونک مار کر سچ سج کے جانور بنا دیتا تھا بلکہ یہ ایک قسم کا عمل الترب تھا۔ اگر یہ عاجز اس عمل الترب کو کر دے اور قابل لغت نہ سمجھتا تو امید تھی کہ ان انجلیہ نمایوں میں ابن مریم سے یہ عاجز کم نہ تھا۔

۴..... انی متوفیک ورافعک الی۔

یہاں توفی کا معنی حقیقی موت ہے اور رفع سے مراد رفع روح بعد الموت ہے۔ جو کوئی کہ توفی کا معنی یہاں خلاف موت کرتا ہے وہ کافروں میں سے اور منکروں میں سے ہے۔

۴..... سورۃ نساء

۱..... وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم۔

عیسیٰ اگرچہ صلیب پر چڑھائے گئے لیکن صلیبی موت ان پر وارد نہ ہوئی اور وہ زخم صلیب سے کئی دن تک بیمار رہے۔ لیکن مریم عیسیٰ جو الہامی مریم ہے لگانے سے اچھے ہو گئے اور سیاحت کرتے ہوئے سری نگر میں آکر فوت ہو گئے۔

۲..... وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته۔

یعنی ہر اہل کتاب اپنے مرنے کے قبل مسیح علیہ السلام کی طبعی موت کے ساتھ مرنے پر ایمان آتا ہے اور ان کو یقینی طور پر اس بات کا علم نہیں ہے کہ مسیح پچاسیویا گیا بلکہ یقینی امر یہ ہے وہ فوت ہو گیا اور اپنی طبعی موت سے مراد اور خدا نے اس کو اپنی طرف اٹھالیا۔

۵..... سورۃ مائدہ

۱..... واذا قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم..... اور فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم۔

یہ عیسیٰ علیہ السلام کا اپنا اقرار ہے کہ اے خدا جب تو نے مجھے مار دیا تو تو ہی ان پر نگہبان تھا اور یہاں مریم کا توفی کا معنی موت ہے۔ اور دلیل اس پر کلمہ اذ ہے جو ناس زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ کاذبین میں سے ہے جو ماضی کو یہاں بمعنی استقبال کہے اور یہ صریح ظلم ہے۔ (حالانکہ خود خدا اس کے بعد فرماتا ہے کہ یہ واقعہ قیامت کے دن کا ہے اور امام بخاری اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اذ حرف صلہ ہے اور قال بمعنی یقول ہے۔ یعنی زمانہ گذشتہ کی گفتگو نہیں بلکہ آئندہ زمانہ استقبال میں اس کا وقوع ہوگا۔ پس بقول آریانی صاحب امام بخاری بھی کاذب ٹھہرے۔

۶..... سورۃ انعام

یتوفکم باللیل و یعلم ما جرحتم بالنهار۔

اور جو دیکھ یہ آیت مبارک توفی کے معنی حقیقی نیند کے ہونا فرمادی ہے۔ (لیکن قادیانی صاحب نے یہاں بھی توفی کے معنی موت ہی قرار دیے ہیں)

۷..... سورۃ توبہ

هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهرہ علی الدین کلہ۔

مبارک کہ درحقیقت حضرت مسیح کے زمانہ سے متعلق ہے اور وہ غلبہ کاملہ جو موعود ہے وہ اہل حق حضرت مسیح کے ہاتھوں سے ہونا ہی مقدر ہے۔ لیکن اس تفسیر الہامی کے بعد کئی برس کے اب مجھ پر منکشف ہوا ہے کہ حضرت مسیح تو مر چکے ہیں سو آنے والا مسیح جس کے ہاتھوں میں غلبہ ہونے والا ہے وہ خود قادیانی مسیح ہے جس میں حضرت مسیح بروز کر آئے ہیں۔



۱..... یا ذکر یا انا نبشروک بغلام اسمه یحییٰ لم نجعل له من قبل سمیا۔  
یعنی یحییٰ سے پہلے ہم نے کوئی مثال اس کا دنیا میں نہیں بھیجا جس کو باعتبار ان صفات کے یحییٰ  
کہا جائے اور یحییٰ کے تولد سے انجیل میں یہ فیصلہ دیا گیا ہے کہ اور یس جو بائبل میں یوحنا  
یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں ان کا نزول ہو گیا۔

۲..... واذکر فی الكتاب ادریس انه کان صدیقاً نبیاً ورفعناہ مکانا علیاً۔

یہاں رفعت وجہ مراد ہے نہ حضرت ادریس آسمان پر اٹھائے گئے۔ اور یہی یوحنا ایلیا ہے  
جس کا نزول یحییٰ کے تولد سے ہو گیا اور یہی بروز سنت اللہ کے مطابق ہے اور اسی طرح یسعی  
کا نزول قادیانی کے تولد سے ہو گیا۔

۱..... منها خلقناکم وفيہا نعیدکم ومنها نخرجکم تارۃً اخری۔

پس اسے ظاہر ہے کہ زمین زادہ زمین میں ہی دفن ہوتا ہے۔ پس محال ہے کہ اور یس نبی  
آسمانوں میں مرے۔

۱..... وذا النون اذ ذهب مغاضباً۔

یعنی خدا نے یونس نبی پر یہ وحی نازل کی کہ فلاں تاریخ میں عذاب نازل کروں گا سو ان لوگوں نے خدا  
کی طرف تضرع کی اور رجوع کیا سو خدا نے ان کو معاف کر دیا اور کسی دوسرے وقت عذاب نازل  
دیا۔ جب یونس کہنے لگا کہ اب میں کذاب کہلا کر اپنی قوم کی طرف واپس نہیں جاؤں گا اور دوسری راہ  
لی اور اسی سنت اللہ کے موافق جو قوم یونس نبی کے لئے وعید کی موعدا میں تخطف ہو گیا خود قادیانی  
صاحب کی پیشین گوئی بھی داماد احمد بیگ کی نسبت خلاف ہوئی اور اس کی موعدا گزر چکی۔

یعنی نبی ﷺ سے پہلے کوئی آدمی ہمیشہ کے لئے زندہ نہیں رہا۔ گویا یہ آیت حضرت ادریس  
اور حضرت یحییٰ اور حضرت خضر وغیرہ کی موت پر قطعی الدلالت ہے۔

۳..... وحرام علی قریۃ اهلکناہم لایرجعون۔

یعنی خدا قسم کر کے کہتا ہے کہ جو مر جائے پھر وہ دوبارہ قبل از روز قیامت زندہ نہیں کیا جاسکتا۔

۱..... وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنیٰ الی الشیطان فی  
امنیۃ فینسخ اللہ ما یلقی الشیطان ثم یحکم اللہ ابانہ۔

یعنی شیطانی دخل کبھی انبیاء اور رسولوں کی وحی میں بھی ہو جاتا ہے اور اس کی سند میں تورات  
کا ایک قصہ لکھا ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت چار سو نبی نے اس کی فتح کی پیشین گوئی کی اور وہ  
لوگوں نے نکلے بوجہ اس کے کہ دراصل وہ الہام ایک ناپاک روح کی طرف سے تھا۔ توری  
ارشاد کی طرف سے نہیں تھا اور ان نبیوں نے دھوکا کھا کر رہائی سمجھ لیا تھا۔

۱..... واتزلنا من السماء ماء بقدر فاسکناہ فی الارض وانا علی ذہاب بہ لقادرون۔

اللہ سے مراد قرآن ہے جو زمانہ عذر میں آسمانوں پر اٹھایا گیا اور جو حساب ہمیں انا علی  
ذہاب بہ لقادرون کے حروف سے (۳۷۱، ۱۸۵، ۸۵) مستنبط ہے لیکن دوبارہ قرآن  
اور زمین پر لانے والا ایک مرد فارسی الاصل ہو گا جو قادیانی ہے۔

۱..... وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنہم فی  
الارض کما استخلف الذین من قبلہم۔



وہ موعود جس کے زمانہ بین دین کی تمکنت ہوگی اور زمین میں خلیفۃ اللہ ہوگا وہ سنت اللہ کے مطابق قادیانی ہے جن کو خلیفۃ اللہ ہونے کا الہام بھی ہو چکا ہے۔

### ۱۴..... سورہ فرقان

۱..... وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويشربون في الاسواق.

اگر عیسیٰ زندہ آسمانوں پر ہے تو ضرور وہ طعام کھاتا پیتا ہوگا اور نیز اس کے جمیع لوازمات اور ضروریات کا محتاج ہوگا۔

### ۱۵..... سورہ نمل

۱..... انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین.

نبی کریم ﷺ مردوں کو نہ سنے گا اور پھر انکی حیات تو کجا۔ (حالانکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ والذی نفسی بیدہ ما انتم باسمع منهم ولكنهم لا یطیعون ان یحبوا یعنی خدا کی قسم وہ سب سے زیادہ سنتے ہیں لیکن جواب دینے کی ان میں طاقت نہیں)

۲..... واذا وقع القول علیهم اخرجنا لهم دابۃ من الارض تکلمهم ان الناس کانوا بآياتنا لا یوقنون.

یہاں دابۃ الارض سے مراد ایک مرد کاٹل ہے۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں علی دابۃ الارض ہوں۔

### ۱۶..... سورہ زمر

۱..... اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والّٰتی لم تمت فی منامھا.

یہاں بھی توفی کا حقیقی معنی موت ہی ہے۔

### ۱۷..... سورہ زخرف

۱..... وانہ لعلم للساعة فلا تمترن بها.

یہاں عیسیٰ کا نزول علامت قیامت نہیں بلکہ قرآن کریم مراد ہے۔

### ۱۸..... سورہ دخان

۱..... فارتقب یوم تاتى السماء بدخان مبین یغشى الناس.

یہاں دخان حقیقی مراد نہیں بلکہ دخان ظلمت و تاریکی بدعت و کفر ہے جو لوگوں کے دلوں کو بھاپا لیا ہے اور قادیانی اس کے متور کرنے کے لئے آیا ہے۔

۲..... لا یدفون فیہا الموت الا الموتۃ الاولى.

موت اولیٰ کے سوائے کوئی دوسری موت نہیں آسکتی۔ لہذا کسی کی کرامت یا معجزہ سے کوئی مردہ بعد موت جنت میں داخل ہو گیا ہے بحدیث کو چھوڑ کر پھر قید غصہ میں کیوں آنے لگا؟

### ۱۹..... سورہ صف

۱..... مبشرا برسول یاتى من بعدی اسمہ احمد.

آنے والا احمد جو اپنے اندر حقیقت عیسیٰ رکھتا ہے وہ بھی قادیانی ہے۔

### ۲۰..... سورہ ممتل

۱..... انا ارسلنا الیکم رسولا شاهدا علیکم کما ارسلنا الیٰ فرعون رسولا.

آیت سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے محمد ﷺ حضرت موسیٰ کے مثیل ہیں لیکن قادیانی عیسیٰ کا بلکہ جمیع انبیاء کا مثیل ہے وہ اتنے ہی فاصلے سے حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے بعد آیا ہے جتنے موسیٰ کے بعد عیسیٰ نبی اللہ آیا۔

### ۲۱..... سورہ زلزال

۱..... اذا زلزلت الارض وزلزلھا واخرجت الارض انقالھا و قال الانسان



مالہا یومئذ تحدث اخبارها بان ربک اوحى لہا یومئذ یصدر الناس منها لیروا اعمالہم فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یرہ ومن یعمل مثقال ذرة شرا یرہ

اس سورہ کی تفسیر تو دینی صاحب اس طرح لکھتے ہیں۔ کہ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہر نبی کے نزول کے وقت ایک ایلیہ اللہ عزوجل ہوتی ہے جس میں وہ نبی اور وہ کتاب جو اس کو وحی مکی ہے آسمان سے نازل ہوتی ہے اور فرشتے آسمان سے اترتے ہیں لیکن اس سے بڑی ایلیہ القدر وہ ہے جو ہمارے نبی ﷺ کو عطا کی گئی ہے درحقیقت اسی ایلیہ اللہ کا دامن آنحضرت ﷺ کے زمانے سے قیامت تک پھیلا ہوا ہے۔ اور جو کچھ کہ انسانوں میں دلی اور دماغی قوت کی جنبش آنحضرت کے زمانہ سے آج تک ہو رہی ہے وہ ایلیہ اللہ کا تاثیر ہے۔ اور جس زمانہ میں کہ آنحضرت کا کوئی نائب دنیا میں پیدا ہوتا ہے تو یہ تقریباً ایک بڑی تیزی سے اپنا کام کرتی ہیں۔ سورہ حقیقت اسی معنی کو سورہ زلزال میں مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے۔ یعنی جب آخری زمانہ میں خدا تعالیٰ کی طرف سے کوئی عظیم الشان مصلح آئے گا اور فرشتے نازل ہوں گے تو اس کا یہ نشان ہے کہ زمین جہاں تک اس کا بلانا ممکن ہے ہالی جائے گی یعنی طبعیتوں اور دلوں اور دماغوں کی غایت درجہ پر جنبش دینی جائے گی اور خیالات عقلی اور فکری اور سمعی اور بینائی پورے پورے جوش کے ساتھ حرکت میں آجائیں گے اور زمین اپنے تمام بوجھوں کو باہر نکال دے گی یعنی انسانوں کے دل اپنی تمام استعدادات کو منظرِ ظہور میں لائے گی اور جو کچھ ان کے اندر عوم و قوت کا ذخیرہ ہے یا جو کچھ مدہ و مدد دہی و دماغی طاقتیں و لیاقتیں ان میں مخفی ہیں سب کی سب ظاہر ہو جائیں گی اور انسانی قوتوں کا آخری نمود نکل آئے گا۔ اور جو کمالات انسان کے اندر ہیں یا جو جذبات ان کی فطرت میں مودع ہیں وہ تمام ممکن قوت سے خیر فعل میں آجائیں گے اور تمام دانش و خزائن علوم و ہنر انسان قیاب ہو جائے گا اور فرشتے جو اس ایلیہ القدر میں مرد مصلح کے ساتھ آسمان

اترین گے ہر ایک شخص پر اس کی استعداد کے موافق خارق عادت اثر ڈالیں گے یعنی نیک لوگ نیک خیال میں ترقی کریں گے اور جن کی نگاہیں دنیا تک محدود ہیں وہ ان فرشتوں کی تحریک سے دنیوی عقول اور معاشرت کی تدبیروں میں وہید بیضا دکھائیں گے کہ ایک مرد عارف مقہر ہو کر اپنے دل میں کہے گا کہ یہ عقلی اور فکری طاقتیں ان لوگوں کو کہاں سے ملیں؟ تب اس روز ہر ایک استعداد انسانی پر بان حال باتیں کرے گی۔ کہ یہ اعلیٰ درجہ کی طاقتیں میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ ایک وحی ہے جو ہر ایک استعداد پر بحسب اس کی حالت کے اتر رہی ہے۔ یعنی صاف نظر آئے گا کہ جو کچھ انسانوں کے دل و دماغ کام کر رہے ہیں یہ ان کی طرف سے نہیں بلکہ ایک فہمی تحریک ہے کہ ان سے یہ کام کر رہی ہے۔ سو اس دن ہر ایک قسم کی قوتیں جوش میں دکھائی دیں گی۔ دنیا پرستوں کی قوتیں جوش میں آکر اگرچہ باعث نقصان استعداد سچائی کی طرف رخ نہیں کریں گے۔ لیکن ایک قسم کا اوبان ان میں پیدا ہو کر اپنی معاشرت کے طریقوں میں عجیب قسم کی تدبیریں اور صنعتیں اور حکیمان ایجاد کر لیں گے۔ اور نیکیوں کی قوتوں میں خارق عادت طور پر الہامات اور کاشفات کا چشمہ صاف صاف طور پر برہنہ نظر آئے گا اور یہ بات شاذ و نادر ہوگی کہ زمین کی خواب جھوٹی نکلے۔ تب انسانی قوتی کے ظہور بروز کا دائرہ پورا ہو جائے گا۔ تب خدا تعالیٰ کے فرشتے ان تمام راستہ نروں کو جو زمین کے چاروں طرفوں میں پوشیدہ طور پر زندگی بسر کرتے تھے ایک گروہ کی طرح اکٹھا کریں گے اور دنیا پرستوں کا بھی کھلا کھلا ایک گروہ ظہور آئے گا۔ تاہر ایک گروہ اپنی کوششوں کے ثمرات دیکھ لیں تب آخر ہو جائے گی۔ یہ آخری ایلیہ القدر کا نشان ہے جس کی پناہ بھی سے ڈالی گئی ہے جس کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کو بھیجا ہے اور مجھے مخاطب کر کے فرمایا کہ انت اشد مناسیۃ معسی ابن مریم و اشبه الناس بد خلقا و خلقا و زمانا۔ اور حضرت عیسیٰ نے اپنے



اترنے کے لئے جو زمانہ انجیل میں بیان فرمایا ہے یعنی یہ کہ وہ حضرت نوح کے زمانہ کی طرح امن اور آرام کا زمانہ ہوگا۔ درحقیقت وہ یہی زمانہ ہے جس میں عیسیٰ و یحییٰ کی ترقیات ہو رہی ہیں اور جس میں غایت درجہ کا امن ہے کہ لڑائیاں اور فساد اور خوف جان نہیں۔ ہمارے علماء نے جو خطا بری طور پر اس سورہ کی تفسیر کی ہے کہ درحقیقت زمین کو آخری دنوں میں سخت زلزلہ آئے گا اور جو زمین کے اندر چیزیں ہیں وہ سب باہر آچکیں گی اور کافروں کو زمین کو پوچھیں گے کہ تجھے کیا ہوا اور زمین ہاتھیں کرے گی اور اپنا حال بتائے گی۔ یہ سراسر غلط تفسیر ہے۔ ہر عقل سلیم سوچ سکتی ہے کہ ایسے بڑے زلزلہ کے وقت کافروں کو کیا زبردہ رہیں گے، جو زمین سے استفسار کریں گے بلکہ اس جگہ زمین سے مراد زمین کے درہنے والے ہیں۔ (انجیل، مرقس ۱۳: ۱۹-۲۰)

یہ قادیانی صاحب کی الہامی تفسیر ہے جو ہم نے بطور نمونہ مختصر الفاظ میں بیان کی ہے اور معنی میں سرمو تفاوت نہیں۔ اور چونکہ فی الجملہ ان کے ہر ایک استدلال کی تردید ہمارے رسالہ میں ہو چکی ہے اس لئے ضرورت نہیں کہ یہاں بھی ان کے جوابات لکھے جائیں۔ اور جو جوتامہ بیات کہ انہوں نے اپنے الہام سے کی ہیں ان کا جواب ان کے طور کے مطابق ہم انگریزی مقولہ سے دیتے ہیں۔ جو کہا گیا ہے کہ ”شیطان بھی بائبل ہی سے اپنے دعوئی کا ثبوت پیش کیا کرتا ہے“۔ والسلام۔

محمد حیدر اللہ خان و ذوالی نقشبندی مجذولی

## ”تقریظ جلیل“

حضرت علامہ مولانا الحاج محمد انوار اللہ فاروقی

(بانی جامعہ نظامیہ حیدرآباد دکن)

میں نے متفرق مقامات اس کتاب کا جواب کے دیکھے۔ جس سے یقین کرتا ہوں کہ اہل انصاف جب اس کو دیکھیں گے مذہب قادیانی ان کی نظروں میں بالکل بے وقعت ہو جائے گا۔ حق تعالیٰ اس کے مصطفیٰ امام اللہ لوحہ کو جزائے خیر و ارپین میں عطا فرمائے۔ آمین۔

محمد انوار اللہ

استاذ حضور پر نور ہزارہائیس

نظام الملک آصف جاہ بہادر

والی ریاست حیدرآباد دکن